

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_232589**

UNIVERSAL  
LIBRARY









# الجزء السابع عشر ١٩٩٤

## من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن

تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أطبقت الأمة على تقدمه في التفسير  
أبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجرية  
رحمه الله وأثابه رضاء آمين

وبهامشه

تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان  
للعامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري قدس أسرار

«في كشف الظنون» قال الامام جلال الدين السيوطي في الاتقان وكتابه  
«أي الطبري» أجل التفاسير وأعظمها فإنه يتعرض لتوجيه الاقوال وترجيح بعضها  
على بعض والاعراب والاستنباط فهو يفوق بذلك على تفسير الأقدمين \* وقال النووي  
أجعت الامة على أنه لم يصف مثل تفسير الطبري \* وعن أبي حامد الاسفرايني  
أنه قال لو سافر رجل الى الصين حتى يحصل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا اهـ

تنبيه

طبعت هذه النسخة بعد تصحيحها على الاصول الموجودة في خزنة المكتبة  
الخديوية بمصر بالاعتناء التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكتبي الشهير بمصر ونجده  
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقنا وياهما لما يحب به ويرضاه

(الطبعة الأولى)

بالمطبعة الكبرى الأميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٨ هجرية

﴿سورة الأنبياء مكية حروها﴾  
أربعة آلاف وثمانمائة وتسعون  
كلها ألف ومائة وثمان وسبعون  
آياتها مائة وست عشرة ﴿﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ما يأتيهم من ذكر ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون قال رب يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هوشاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون ما آمنت قلوبهم من قرية أهلكناها فهم يؤمنون وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم فسئلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وما جعلناهم جسد الا با يكون الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء وأهلكنا المسرفين لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم افلاتا تعقلون وكنتم ضمنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعد لها قوما آخرين فلما أحسوا بأسنا اذا هم منها برقصون لاتر كضوا وارجعوا الى ما أنرفتم فيه ومساكنكم لعلكم تستلثون قالوا يا ويلنا اننا كنا ظالمين فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين وما خلقتنا السماء والارض وما بينهما ولا عبدين لو أردنا أن نتخذ لهموا لاتخذناهم من لدنا ان كنا فاعلين بل نقذف بالحق على اطل فدمغه فاذ هو رهاق ولكم الويل مما تصفون وله من في السموات والارض ومن عنده

﴿تفسير سورة الانبياء عليهم الصلاة والسلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿القول في تأويل قوله تعالى ذكره﴾ ﴿اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون﴾ يقول تعالى ذكره نأحساب الناس على أعمالهم التي عملوها في دنياهم ونعمهم التي أنعمها عليهم فيها في آياتهم وأجسامهم ومطاعهم ومشاربهم وملايسهم وغير ذلك من نعمه عندهم ومستلته آياتهم ماذا عملوا فيها وهل أطاعوه فيها فاتتهوا الى أمر دينهم في جميعها أم عصوه وخالفوا أمره فيها وهم في غفلة معرضون يقول وهم في الدنيا عما الله فاعل بهم من ذلك يوم القيامة وعن دنو محاسبته آياتهم منهم واقترابهم في سهو وغفلة وقد أعرضوا عن ذلك فتركوا الفكر فيه والاستعداد له والتأهب جهلا منهم بما هم لا قوه عند ذلك من عظيم البلاء وشديد الأهوال \* ونحو الذي قلنا في تأويل قوله وهم في غفلة معرضون قال أهل التأويل وجاء الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثا بخدين المثنى قال ثنا أبو الوليد قال ثنى أبو معاوية قال أخبرنا الأشعث عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم في غفلة معرضون قال في الدنيا ﴿القول في تأويل قوله تعالى ذكره﴾ ﴿ما يأتيهم من ذكر ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون﴾ يقول تعالى ذكره ما يحدث الله من تنزيل شيء من هذا القرآن للناس ويذكرهم به ويعظمهم الاستماعه وهم يلعبون لاهية قلوبهم \* ونحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بخدين المثنى قال ثنى سعيد عن قتادة قوله ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث

ربي بالألف حرة وعلى وحفص  
 الباقون قل على الأمر نوحى بالنون  
 منبأ للفاعل حفص غير الخراز  
 الباقون بالياء مجهولا ﴿﴾ الزقوف  
 معرضون ج لا لا مع احتمال  
 كون ما بعده صفة أو استئنافا  
 يلبعون لا لأن لاهية حال أخرى  
 مترادفة ومتداخلة من ضمير  
 يلبعون وهى لقبولهم فى المعنى  
 قلوبهم ط مثلكم ج لابتداء  
 الاستفهام مع اتحاد المقول بتصرفون  
 ٥ والارض ز لاتفاق الجملتين مع  
 استغناء الثانية عن الاولى العليم ٥  
 شاعر ج لاختلاف النظم مع  
 اتحاد القول الأولون ٥ أهلكناها  
 ج لابتداء الاستفهام مع اتحاد  
 المقول بؤمنون ٥ لاتعلمون ٥  
 خالدين ٥ المسرفين ٥ ذكركم  
 ٥ تعقلون ٥ آخرين ٥ يركضون  
 ٥ ط لتقدير القول تسألون ٥  
 ظالمين ٥ خامدين ٥ لاعبين ٥  
 من لدنا ٥ على جعل ان نافية  
 والأصح أنها للشرط فاعلمين ٥  
 زاهق لا تصفون ٥ والارض ط  
 لان ما بعده مبتدأ يستحسرون  
 ٥ ج لان ما بعده يصلح حالا واستئنافا  
 لا يفترون ٥ ﴿﴾ التفسير قال جار  
 الله الام فى قوله للناس اما صلة  
 لا اقرب أو تأ كد لاضافة الحساب  
 اليهم كقولك فى أرف رحيل  
 الحى أرف للحى الرحيل فيه  
 تأ كيدان من جهة تقديم الحى  
 ومن جهة اظهار الام ثم زيد  
 تأ كيدا آخر من جهة وضع ضمير  
 الحى مضافا الى الرحيل موضع لام  
 التعريف فمسه فتقول أرف لشي  
 رحيلهم والمراد اقرب للناس وقت

الآية يقول من نزل عليهم من شئ من القرآن الاستعجاء بهم يلبعون ﴿﴾ القول فى تأ ويل قوله  
 تعالى ﴿﴾ لاهية قلوبهم وأنس والنجوى الذين ظلموا هل هذا الاشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم  
 تبصرون ﴿﴾ يقول تعالى ذكره لاهية قلوبهم غافلة يقول ما يسمع هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم  
 هذه القرآن الا وهم يلبعون غافلة عنه قلوبهم لا يتدبرون حكمه ولا يتسكرون فيما أوردع الله من  
 الحجج عليهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لاهية قلوبهم يقول  
 غافلة قلوبهم وقوله وأسروا النجوى الذين ظلموا يقول وأسروا هؤلاء الناس الذين اقتربت الساعة  
 منهم وهم فى غفلة معرضون لاهية قلوبهم النجوى بينهم يقول وأظهروا المناجاة بينهم فقالوا هل هذا  
 الذى يزعم أنه رسول من الله أرسله اليكم الا بشر مثلكم يقولون هل هو الانسان مثلكم فى صوركم  
 وخلقكم يعنون بذلك محمد صلى الله عليه وسلم وقال الذين ظلموا فوفهم بالظلم بفعلهم وقبلهم  
 الذى أحبه عنهم فى هذه الآيات أنهم يفلحون ويقولون من الاعراض عن ذكر الله والتكذيب  
 برسوله والذين من قوله وأسروا النجوى الذين ظلموا فى الاعراب وجهان الخفض على أنه تابع  
 للناس فى قوله اقرب للناس حسابهم ورفع على الرد (١) على الأسماء الذين فى قوله وأسروا النجوى  
 من ذكر الناس كما قبل ثم عوا وضوا كثير منهم وقد يحتمل أن يكون رفعا على الابتداء ويكون معناه  
 وأسروا النجوى ثم قال هم الذين ظلموا وقوله أفتأتون السحر وأنتم تبصرون يقول وأظهروا  
 هذا القول بينهم وهى النجوى التى أسروا بها بينهم فقال بعضهم لبعض أتقبلون السحر وتصدقون  
 به وأنتم تعلمون أنه سحر يعنون بذلك القرآن كما حدثني بوس قال أخبرنا ابن وهب قال  
 قال ابن زيد فى قوله أفتأتون السحر وأنتم تبصرون قال قاله أهل الكفر انهم لم ياجابه من  
 عند الله زعموا أنه ساحر وأن ما جابهه سحر قالوا أفتأتون السحر وأنتم تبصرون ﴿﴾ القول فى تأ ويل  
 قوله تعالى ﴿﴾ قل ربى يعلم القول فى السماء والارض وهو السميع العليم ﴿﴾ اختلفت القراءات فى قراءة  
 قوله قل ربى فقرا ذلك عامة قراء أهل المدينة والبصرة وبعض الكوفيين قل ربى على وجه الأمر  
 وقراء بعض قراء مكة وعامة قراء الكوفة قال ربى على وجه الخبر وكان الذين قرؤوه على وجه الأمر  
 أرادوا من تأ ويله قل بتمجدا للقائلين أفتأتون السحر وأنتم تبصرون ربى يعلم قول كل قائل فى  
 السماء والارض لا يخفى عليه منه شئ وهو السميع لذلك كله ولما يقولون من الكذب العليم  
 بصدقى حقيقة ما أدعوك اليه باطل ما تقولون وغير ذلك من الأشياء كلها وكان الذين قرؤوا ذلك  
 قال على وجه الخبر أرادوا قال تخمد ربى يعلم القول خبرا من الله عن جواب نبيه اياهم والقول فى ذلك  
 أنهم ما قرأوا تان مشهورتان فى قراءة المصارع قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء وجاءت بهما  
 مصاحف المسلمين متفقين المعنى وذلك أن الله اذا أمر محمد باقبل ذلك قاله واذا قاله فعن أمر الله  
 قاله فمأقر القارئ فصبب الصواب فى قراءته ﴿﴾ القول فى تأ ويل قوله تعالى ﴿﴾ بل قالوا  
 أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون ﴿﴾ يقول تعالى ذكره ما صدقوا  
 بحكمة هذا القرآن ولائنه من عند الله ولا أقر وأبانه وحى وأوحاه الله الى محمد صلى الله عليه وسلم بل  
 قال بعضهم هو أشاويل رؤيا رافى النوم وقال بعضهم هو فرية واختلاق افتراء واخترقه من  
 قبل نفسه وقال بعضهم بل محمد شاعر وهذا الذى جاءكم به شعر فليأتنا بآية يقول قالوا فليجئنا محمد  
 ان كان صادقا فى قوله ان الله بعثه رسولا لينا وان هذا الذى يتلوه علينا وحى من الله وأوحاه لنا بآية  
 يقول بحجة ودلالة على حقيقة ما يقول ويدعى كما أرسل الأولون يقول كما جاءت به الرسل الأولون  
 من قبله من احياء الموتى وابرأ الأكم والأبرص وكنافة صالح وما أشبه ذلك من المعجزات التى

المتقدمة بقوله فستعلمون بين في أول هذه السورة أن وقت ذلك العلم قريب فان قيل كيف وصف بالاقتراب وقده نهي دون القول أكثر من سبعمائة عام فالجواب أن كل ما هو آت قريب وانما البعيد الذي دخل في خبر كان قال القائل شعر  
فالزال ما تنهواه أقرب من غد \* ولا زال ما تحشاه أبعد من أمس على أنه لم يعض بعد يوم مر أيام الله وان يوما عند ربك  
كألف سنة مما تعدون وما يدل على أن (٤) الباقي من مدة التكليف أقل من الماضي قوله صلى الله عليه وسلم بعثت

أنا والساعة كهاتين وقد وعد  
بعث حاتم التبيين في آخر الزمان  
وفي ذكر هذا الاقتراب تنبيه للعافلين  
وزجر للذنبين فالمراد بالناس  
كل من له مدخل في الحساب  
وهم جميع المكلفين وما روى عن  
ابن عباس أن المراد بالناس  
المشركون فمن باب إطلاق اسم  
الجنس على بعضه بالدليل القاطن  
وهو ما يتلوه من صفات المشركين  
من الغفلة والاعراض وغيرهما  
والذكر الطائفة النازلة من القرآن  
وقرى (محدث) بالرفع صفة على  
المحل واحتجت المعتزلة بالآية على أن  
القرآن محدث وأجاب الأشاعرة  
بأنه لا نزاع في حدوث المركب من  
الأصوات والحروف لأنه متجدد في  
التزول وانما النزاع في الكلام النفسي  
الذي لا يصح عليه الاتيان والتزول  
وزعم الامام غفر الدين الرازي رضي  
الله عنه ان حاصل قول المعتزلة  
في هذا المقام يؤل الى قولنا القرآن  
ذكر وبعض الذ كر محدث لان  
قوله من ذكر من ربهم محدث لا يدل  
على حدوث كل ما كان ذ را بل  
على أن ذكر ما محدث كما أن قول  
القائل لا يدخل هذا البلد رجل  
فاضل لا يعضونه لا يدل على أن  
كل رجل يجب أن يكون فاضلا و اذا  
كان كذلك فيصير صورة القياس  
كقولنا الانسان حيوان وبعض

لا يقدر عليها الله ولا يأتيها الا الانبياء والرسل \* وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل  
ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أضغاث أحلام  
أي فعل حالم انما هي رؤيا رآها بل هو شاعر كل هذا قد كان منهم وقوله فلما تناباة كما  
أرسل الأولون يقول كما جاء عيسى بالبينات وموسى بالبينات والرسل حدثني علي قال ثنا  
عبد الله قال نني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أضغاث أحلام قال مشبهة حدثني  
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن  
قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أضغاث أحلام قال أهاويلها حدثنا  
القاسم قال ثنا الحسين قال نني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقال تعالى ذكروه  
بل قالوا ولا يجد في الكلام ظاهرا فيحقق قيل لأن الخبر عن أهل الجود والتكذيب فاجتزى بعرفة  
السامعين عا دل عليه قوله بل من ذكر الخبر عنهم على ما قد بينا في القول في تأويل قوله تعالى  
( ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون ) يقول تعالى ذكروه ما آمن ق قبل هؤلاء  
المكذبين محمد من مشركي قومه الذين قالوا فلما نأمرهم بالآية معجزة أفهم يؤمنون يقول أفهؤلاء  
المكذبون محمد السائلوه الآية يؤمنون به ان جاءتهم آية ولم تؤمن قبلهم أسلافهم من الامم الخالصة  
التي أهلكناها برسلها مع مجيئها \* وبخو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من  
قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث  
قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أهلكناها أفهم يؤمنون  
بصدقون بذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال نني حجاج عن ابن جريج عن  
مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ما آمنت قبلهم  
من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون أي الرسل كانوا اذا جاء قومهم بالبينات فلم يؤمنوا لم ينابطوا  
في القول في تأويل قوله تعالى ( وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم فسمعوا أهل الذ كر ان كنتم  
لاتعملون ) يقول تعالى ذكروه لنبيه وما أرسلنا قبلك رسولا الى أمة من الامم التي خلت قبل  
أمتك الا رجالا ملهم نوحى اليهم ما يزيد أن نوحيه اليهم من أمرنا ونهينا ملائكة ف اذا أنكروا  
من ارسلنا اليهم وأنت رجل كسائر الرسل الذين قبلك الى أمتهم وقوله فأسألو أهل الذ كر ان  
كنتم لاتعملون يقول للقاتلين لمحمد صلى الله عليه وسلم في تاجهم بينهم هل هذا الا بشر مثلكم فان  
أنكرتم وجهلتم أمر الرسل الذين كانوا من قبل محمد فلم تعلموا أيها القوم أمرهم انه كانوا أم  
ملائكة فأسألو أهل الكتب من التوراة والانجيل ما كانوا يخبروكم عنهم كما حدثنا بشر  
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأسألو أهل الذ كر ان كنتم لاتعملون يقولوا

الحيوان فرس وانه لا ينتج شيأ لان كلمة الكبرى شرط في انتاج الشكل الاول كما عرف في علم المتزان قلت ان  
امتزلة لا يحتاجون في اثبات دعواهم الى تركيب مثل هذا القياس لأن مدعاهم ثبت بتسليم إحدى مقدماتي القياس الذي ركه وهي قوله  
بعض الذ كر محدث لانه نقض ما يدعيه الاشاعرة وهو لا شيء من القرآن محدث واذ صدق أحد النقيضين كذب الآخر بالضرورة فظهر  
أن الامام غلطهم في هذا القياس الذي ركه ثم لقائل أن يقول تنبها القول المعتزلة اذا ثبت أن بعض القرآن محدث لم أن يكون كله محدثا

فأسألو

لان القائل قال ان احدهما ذهب الى قدم كله والثاني الى حدوث كله ولم يذهب أحد الى قدم بعضه وحدث بعضه قال أهل البرهان انما قال في هذه السور من ربه: حدث لموافقة قوله بعد هذا قل ربي يعلم وقال في الشعراء من ذكر من الرحمن يحدث لك بقدر ذكر الرحيم فيها فكان الرحمن بالرحيم أنسب قوله تعالى (يلعبون) اللعب الاشتغال بما لا يعنى قوله (لايهية) هي من لهي عنه بالكسر اذا ذهل وغفل وفيه انهم الا كالاعوام بل هم لا يحصلون من الاستماع والتذكر الا على مثل ما تحصل هي عليه (٥) آذانهم تسمع وقولهم لا تبي ولا تفقه ومعنى

(وأسروا النجوى) بالغوا في اخفائها وجعلوها بحيث لا يظن أحد لها ولا يعلم أنهم متناجون وفي أو أسروا وجهان أحدهما أنه على لغة من يجوز الحاق علامة التثنية والجمع بالفعل اذا كان مقصدا على فاعله وثانيهما وهو الأقوى أن الواو ضمير راجع الى الناس المقدم ذكرهم والذين ظلموا بدل منهم أو هو منصوب المحل على الذم أو هو مستدأخيره أسروا النجوى مقصدا عليه وعلى التقادير أراد وأسروا النجوى هؤلاء فوضع المظهر موضع المضمير تسجيلا على فعلهم بأنه ظلم ثم أبدل من النجوى قوله (هل هذا الا بشر) الى قوله (وأنت تبصرون) أى أنقبولون خبره وتبصرون هناك وأنت ترون أنه رجل مثلكم أو تعلمون أنه سحر وأنت من أهل البصر والعقل وجوز بعضهم أن يكون قوله هل هذا الى آخره مفعولا لاقوالهم مضرا وانما أسروا نجوى هذا الحديث لانهم أرادوا شبه الشاؤور فيما بينهم بخريا لهبدم أمر النبي كجاء في كلام الحكماء ويرفع أيضا الى النبي صلى الله عليه وسلم استمعينوا على حوائجهم بالكتمان ويجوز أن يسروا بذلك ثم يقولوا للرسول والمؤمنين ان كان ما تدعون حقا فأخبرونا بما أسروا منا من قرأ قال (ربي) فعلى حكاية الرسول صلى الله

فاسألوا أهل التوراة والانجيل «قال أبو جعفر أراه انما قال» يخبر وكم أن الرسل كانوا رجالا لا يكون الطعام وعشون في الأسواق وقيل أهل الذكرا أهل القرآن ذكر من قال ذلك **حدثني** أحمد ابن محمد الطوسي قال ثنى عبد الرحمن بن صالح قال ثنى موسى بن عثمان عن جابر الجعفي قال لما نزلت فاسألوا أهل الذكرا كنتم لا تعلمون قال على ثنى أهل الذكرا **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاسألوا أهل الذكرا كنتم لا تعلمون قال أهل القرآن والذكر القرآن وقرأ انما نحن زلنا الذكر واناله لحافظون ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ﴿ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نساء وأهلكنا المسرفين يقول تعالى ذكره وما جعلنا الرسل الذين أرسلناهم من قبلنا يا محمد الى الأمم الماضية قبل أمثلك جسدا لا يأكلون الطعام يقول لم نجعلهم ملائكة لا يأكلون الطعام ولكن جعلناهم أجسادا مثلك يأكلون الطعام كما **حدثنا** بشر قال ثنى يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة قوله وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام يقول ما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخلك يقول في قوله وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام يقول لم نجعلهم جسدا ليس فيهم أرواح لا يأكلون الطعام ولكن جعلناهم جسدا فيها أرواح يأكلون الطعام \* قال أبو جعفر وقال وما جعلناهم جسدا فوحدا لجسده وجعله موحدا وهو من صفة الجماعة وانما جاز ذلك لان الجسد معنى المصدر كما يقال في الكلام وما جعلناهم خلقا لا يأكلون وقوله وما كانوا خالدين يقول ولا كانوا أربابا لا يعوتون ولا يفتنون ولكنهم كانوا بشرا أجسادا قاتوا وذلك أنهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم كما قد أخبر الله عنهم لنؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الى قوله أو تأتي بالله والملائكة قبيلا قال الله تبارك وتعالى لهم ما فعلنا ذلك بأحد قبلكم فنفعول بك وانما كنا نزل اليهم رجالا نوحى اليهم كما أرسلنا اليكم رسولا نوحى اليه أمرنا ونهينا \* وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر قال ثنى يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة قوله وما كانوا خالدين أى لا بدلهم من الموت أن يعوتوا ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نساء وأهلكنا المسرفين ﴿يقول تعالى ذكره ثم صدقنا رسلنا الذين كذبتهم أممهم وسألهم الآيات فأتيناهم ما سألوه من ذلك ثم أقاموا على تكذيبهم باهاوا وأصرروا على بخودهم بنقوتها بعد الذى أتتهم به من آيات ربها وعدنا الذى وعدناهم من الهلاك على أقامتهم على الكفر برهم بعد معجبي الآيات التى سائر اودك كقوله جل ثناؤه فى بكتف بعد منكم فأتى أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين وكقوله ولا تمسوها بسوء فإياخذكم عذاب قريب ونحو ذلك من الموايد التى وعد الأمم مع معجبي الآيات وقوله فأنجيناهم يقول تعالى ذكره فأنجينا الرسل عند أصرار أممهم على تكذيبها بعد

عليه وسلم كأنه قال انكم وان أخفيسم قولكم وطعنكم فان ربي عالم بذلك وانه من وراء عقابه يصف نفسه في بعض المواضع بأنه يعلم السر وذلك حين يريد تخصيصه بعلم الغيب ووصف نفسه ههنا بأنه يعلم القول قال جارا لله هذا أكد لانه عام يشمل السر والظهر فكان في العلم به العلم بالسر وزيادة وأقول هذا اذا كان اللام في القول للاستعراق أما اذا كان للجنس فلا يلزم زيادة العلم اذ دلالة اللام على الخاص بل نقول العلم بالسر يستلزم العلم بالظهر بالطريق الأولى فلا ضرورة لاحدى العبارتين على الأولى (وهو السبع العليم) خصص علمه بالمسموعات وأولاهم علم

وقال الامام قدم السميع على العليم لانه لا بد من استماع الكلام أولا ثم من حصول العلم بعناه فالت هذا قياس للهاب على الماضر قوله قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هوشاعر ( معنى هذه الاضرابات مع ملاحظة ما قبلها أنهم أنكروا أولا كون الرسول من جنس البشر كأنهم قالوا اسلمنا ذلك ولكن الذي ادعيت أنه معجز ليس بمعجز غاية أنه خارق للعادة وليس كل ما هو خارق للعادة معجزا فقد يكون محصورا اذا ساعدنا على أن فصاحة القرآن خارجة (٦) عن العادة فكنا عن تسليم هذه المقدمة عبرا حل فانا على أنه في غاية الركائكة

النظم كأضغاث أحلام وهي الأحلام المختلطة التي لا أصل لها وقدم في سورة يوسف سلمنا ولكنه من جنس كلام الأوساط افتراء من عنده سلمنا أنه كلام فصيح ولكنه لا يتجاوز فصاحة الشعراء وإذا كان حال هذا المعجز هكذا ( فلما تنبأ به ) لا يتطرق الههائي من هذه الاحتمالات ( كما أرسل الأولون ) أي كما أتى الأولون بالآيات لان ارسال الرسل متضمن لانتمائهم بالآيات ومن تأمل في هذه الأقوال المحكية عن أولئك الكفرة علم أنها كلام مبطل متحير هاشم في أودبة الضلال والايكفي في اعجاز القرآن أنهم عدلوا حين تحدوا به عن المعارضة بالحروف الى المعارضة بالسبوف ثم بين أن الآيات التي يقترحونها لا فائدة لهم فيها لأنهم أعصى من الأمم السابقة وأنهم ما آمنوا عند شئ من الآيات المقترحة فأهلكوا والاحل ذلك ( أفهم يؤمنون ) مع شدة شكهم فيه معنى الانكار أي لا يؤمنون البتة وحينئذ يجب اهلا كههم ولكن قد سبق القول من الله أن هذه الأمة آمنوا من عذاب الاستئصال ثم أجاب عن شبههم الأولى وهي قولهم هل هذا الاشرم منكم بقوله ( وما أرسلنا قبلك الا رجالا ) وقد مر مثله في آخر سورة يوسف وفي النحل وانما جاز الامر بالرجوع الى أهل

الآيات ومن نشاء وهم أتباعها الذين صدقوها وأمنوا بها وقوله وأهلكنا المسرفين يقول الله ذكره وأهلكنا الذين أسرفوا على أنفسهم بكفرهم برهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد ثنا سعيد عن قتادة وأهلكنا المسرفين والمسرفون هم المشركون ( القول في تأويله تعالى ) لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون ( اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فية بعضهم معناه لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم فيه حديثكم ذكر من قال ذلك حدثني ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله فيه ذكركم قال حديثكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم قال حديثكم أفلا تعقلون قال في قد أفصح بل أنيساهم بكفرهم فهم عن ذكرهم معرض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان زل القرآن بكارم الأخلاق ألم تسم يقول لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون وقال آخرون بل عني بالذ كرفي هذا الموه الشرف وقالوا معنى الكلام لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه شرفكم قال أبو جعفر وهذا القول الثاني أشبه بمعنى الكلمة وهو نحو مما قال سفيان الذي حكينا عنه وذلك أنه شرف لمن اتبعه وبعافيه ( القول في تأويل قوله تعالى ) وكم قسمنا من قرية كانت ظالما وأنشأنا بعد هاقا آخرين فلما أحسوا بأسنا اذا هم منها بر كضون ( يقول تعالى ذكره وكثيرا قسمنا من قر والقسم أصله الكسر يقال منه فضمت ظهر فلان اذا كسرت وانقصمت سسته اذا انكسرت وهو ههنا بمعنى به أهلكنا وكذلك تأوله أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن ع قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وكم قسمنا قال أهلكنا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله وكم قسمنا من قرية قال أهلكنا هاقا ابن جريح قسمنا من قرية قال بالين قسمنا بالسيف أهلكوا حدثني يونس قال أخبرنا ابن وه قال قال ابن زيد في قول الله قسمنا من قرية قال قسمها أهلكها وقوله من قرية كانت ظالمة أهلكنا على القرية والمراد بها أهلها المعرفة السامعين بعناه وكان ظلمها كفرها بالله وتكذيبها وقوله وأنشأنا بعد هاقا آخرين يقول تعالى ذكره وأحدثنا بعد ما أهلكنا هؤلاء الظلمة أهل هذه القرية التي قسمناها بظلمها قوما آخرين سواهم وقوله فلما أحسوا بأسنا يقول عابنوا عذابا قد دخل بهم ورأوه وجدوا مسمه يقال منه قد أحسست من فلان ضعفا وأحس منه اذا هم منها بر كضون يقول اذا هم بما أحسوا بأسنا النازل بهم مهبرون سرا على بعد مهبزين يقال منه ركض فلان فرسه اذا كده بسيافته ( القول في تأويل قوله تعالى ) لا تركه

الكتاب وان كانوا من الكفرة لان هذا الخبر قد تواتر عندهم وبلغ حد الضرورة على أن أهل الكتاب كانوا يتابعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان قولهم عندهم حجة وقيل أهل الذكرا أهل القرآن وضعف بأنهم كانوا طاعين القرآن وفي محمد صلى الله عليه وسلم فكيف يؤمرون بالرجوع الى قولهم واستدل كثير من الفقهاء بالآية في أن للعالمى أن يرجع الى العلماء والمجتهد أن يأخذ بقول مجتهد آخر وأجيب بأنها خطاب مشاهفة واردة في الواقعة المخصوصة وفي السؤال عن أهل الكتاب فلا تسم



عن موردين وقد مر في آخر سورة يوسف الفرق بين قوله وما أرسلنا من قبلك وقوله وما أرسلنا قبلك بغير من وليس الا ههنا وفي أوائل الفرقان وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا أنهم ثم أكد كون الرسل من جنس البشر بقوله (وما جعلناهم جسدا) الآية كأنهم قالوا انه بشر يأكل كائنا كل وعور، كما عوت فعلهم اعتقدوا خلود الملائكة لأقل من العمر الطويل ولا بد من تقديره ضاف محذوف أى وما جعلنا الانبياء قبلك ذوى جسد غير طامعين والاف، وما جعلناهم جسدا ووجد الجسد لارادة الجنس (٧) أى ذوى ضرب من الاحساد وأراد كل واحد

منهم قوله (صدقناهم الوعد) أصله في الوعد فصب بنزع الحافظ ثم فسر الوعد بقوله (فأنجيناهم ومن نشاء) وهم المؤمنون ثم نبههم على عظيم نعمه عليهم بقوله (لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم) أى شرفكم وصيتكم وأفيه بيان مكارم الأخلاق التي بها يبقى الذكر الجليل مع الثواب الجزيل ثم أوعدهم وحذرهم ما جرى على الأمم المكذبة فقال (وكم قصنا) والقسم القطع الكبير وهو الذي يبين تلاؤم الأجزاء وذالم بين فهو الفصل بالفاء وذلك أن القاف حرف شديد الفاء رخو لو حظ جانب المعنى في اللفظ ومعنى (من قرية) من أهل قرية لقوله (وأنشأنا بعلمها قوما آخرين) وللضمائر في قوله (فلما أحسوا) إلى آخر القصة والمراد بالاحساس الادراك بحاسة اللمس أو علم لاشك فيه كالحسوس المشاهد والركض ضرب الدابة بالرجل كأنهم ركضوا واهبهم ركضونهم عاربن منهم زمين من قرينهم حين أدرتهم مقدمة العذاب قال الجوهري الركض تحريك الرجل على الدابة استعشانا لها ثم كثر حتى قيل ركض الفرس اذا عدا فعلى هذا يجوز أن القوم كانوا يمدون على أرجلهم فقبل لهم لارتكضوا والقائل لما من الملائكة أو من المؤمنين أو يجعلون أحفاد

وارجعوا إلى ما أتوهم فيه وما كنتم لعلمكم تسألون يقول تعالى ذكره يا وارجعوا إلى ما أتوهم فيه يقول إلى ما أنعمت فيه من عيشكم ومساكنكم كما حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لارتكضوا وارجعوا إلى ما أتوهم فيه وما كنتم لعلمكم تسألون يعني من زل به العذاب في الدنيا من كان يعصى الله من الأمم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لارتكضوا انفروا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وارجعوا إلى ما أتوهم فيه يقول ارجعوا إلى دنياكم التي أتوهم فيها حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وارجعوا إلى ما أتوهم فيه قال إلى ما أتوهم فيه من دنياكم واختلف أهل التأويل في معنى قوله لعلمكم تسألون فقال بعضهم معناه لعلمكم تفقهون وتفقهون بالمسئلة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لعلمكم تسألون قال تفقهون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد لعلمكم تسألون قال تفقهون وقال آخرون بل معناه لمكم تسألون من دنياكم شيئا على وجه السخرية والاستهزاء ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة لعلمكم تسألون استهزاء بهم حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لعلمكم تسألون من دنياكم شيئا استهزاء بهم القول في تأويل قوله تعالى (فالوايا ويلنا اننا كنا ظالمين) فيا زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا حامدين يقول تعالى ذكره قال هؤلاء الذين أحل الله بهم بأسه بظلمهم لما نزل بهم بأس الله يا ويلنا اننا كنا ظالمين بكذا فازالت تلك دعواهم يقول فلم تزل دعواهم حين أناهم بأس الله بظلمهم أنفسهم يا ويلنا اننا كنا ظالمين حتى قتلهم الله فخصدهم بالسيف كما يحصد الزرع ويستأصل قطعاً بالمناجل وقوله حامدين يقول هالكن قد انطفأت شرارتهم وسكنت حركتهم فصاروا همودا كما تخمد النار فقطفاً وينجو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فازالت تلك دعواهم الآية فلما رأوا العذاب وعاشوا به لم يكن لهم هجري الاقوالهم يا ويلنا اننا كنا ظالمين حتى دمر الله عليهم وأهلكهم حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قالوا يا ويلنا اننا كنا ظالمين فازالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا حامدين يقول حتى هلكوا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح

بأن يقال لهم ذلك أو أسمع رب العزة ملائكته هذا القول ليعفهم في دينهم وألهم الله الكفار ذلك فذوابة أنفسهم (وارجعوا إلى ما أتوهم فيه) من العيش الهنيء والاتراف البطار النعمة (لعلمكم تسألون) غدا عما جرى عليكم وعلى أموالكم ومساكنكم فنجسوا السائق عن علم ومشاورة وأجلسوا في مجالسكم حتى بسألكم عبيدكم وحشمكم بما نأمرهم وما ننهونهم فينفذهم أمرهم ونهيكم أو بسألكم الناس مستعينين بندابيركم بأرائكمكم أو بسألكم الوافدون وأرباب الطمع منهم لم يرين صحاباً كفسكم ما لانهم كانوا أسخياء ولكن سمعة

وراء واما لانهم بخلافه في كل هذه الوجوه تهكم بهم وتوبيخ لهم (فما زالت تلك) الدعوى وهي قولهم يا ويلنا لاننا لم نولد كما يدعوا الويل (دعواهم) الاول اسم مازال والثاني خبره أو بالعكس والدعوى بمعنى الدعوة وقد مر في قوله وآخذ دعواهم أن الجاهل يهتف بالعالين والخصم المحصور كقوله منها قائم وخصم يشبهوا بالزرع المستأصل والنار التي تخمد فتصير ماداً أي جعلناهم مشبهين بالمحصور والخامس وحده حصيذا لان المراد زرع حصيذا ولأن فعلاً قد يستوي (٨) فيه الواحد والجمع عن ابن عباس أن الآية نزلت في انصور وسحول فربيعين باليمن

تنسب اليهما الشيا وبفي الحديث كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوبين سحوليين وروى حضور بن بعث الله اليهم نبياً ففتلوه فسلط الله عليهم فخنصر كما سلطه على أهل بيت المقدس فاستأصلهم فكأن القوم حصدوا بالسيف وروى أنه لما أخذتهم السيوف نادى مناد من السماء بالشارت الأنبياء قال أهل النظم لما بين اهلاكم كسبر من القرى لأجل ظلمهم وتكذيبهم منها الشان رواهما ابن عباس أتبعه ما يدل على أنه فعل ذلك عدلاً ومجازاة لأعشاه ولا مجازفة فقال (وما خلقنا السماء والارض) الآية أي وما سوينا هذا السقف المرفوع والمهاد الموضوع (وما بينهما) من الأركان والموايد كما تسوى الجارية سقوفهم وفرشهم وسائر خارفهم فهو أو اللعب وأما سويها ما لغايات صحيحة ومنافع للخلق دينية ودنيوية كما مر طرف منها في أول المقرة ويمكن أن يقال المقصود من سياق الآية تقرير نبوة محمد والرد على منكريه لانه ظهر المجز عليه فان كان صادقا فهو المطلوب وان كان كاذبا كان اظهار المجز عليه من باب اللعب وهو منفي عنه سبحانه قال القاضي عيا الجبار فيمدليل على أنه لا يخلق اللعب وكل قبيح والا كان لاعبا وعورض

قال ابن عباس حصيذا الحصاد حامدين نجود النار اذا طفت حدثنا سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انهم كانوا أهل حصون وان الله بعث عليهم مختصر فبعث اليهم جيشا فقتلهم بالسيف وقتلوا نبيهم فخصدوا بالسيف وذلك قوله فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيذا حامدين بالسيف القول في تأويل قوله تعالى (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا حجة عليكم أمم الناس ولتعتبروا بذلك كله فاعلموا أن الذي دبره وخلقه لا يشبهه شيء وأنه لا تكون الاوهة الا له ولا تصلح العبادة لشيء غيره ولم يخلق ذلك عبثا ولعبا كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا حجة عبثا ولا باطلا القول في تأويل قوله تعالى (لو أردنا أن نتخذلهمو لا نتخذناهم من لدنا ان كنا فاعلين) يقول تعالى ذكره لو أردنا أن نتخذز وجهه ولدا لا نتخذنا ذلك من عندنا ولكننا لنفعل ذلك ولا يصلح لنا فعله ولا ينبغي لأنه لا ينبغي أن يكون لله ولد ولا صاحبة \* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سليمان بن عبد الله الغيلاني قال ثنا أبو قتية قال ثنا سلام بن مسكين قال ثنا عتبة بن أبي حمزة قال شهدت الحسن بمكة قال وجاءه طاوس وعطاء ومجاهد فسألوه عن قول الله تبارك وتعالى لو أردنا أن نتخذلهمو لا نتخذناهم قال الحسن اللهم المرأة حدثني سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقية بن الوليد عن علي بن هرون عن محمد عن ليث عن مجاهد في قوله لو أردنا أن نتخذلهمو قال زوجه حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لو أردنا أن نتخذلهمو الآية أي أن ذلك لا يكون ولا ينبغي واللهو بلغة أهل اليمن المرأة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لو أردنا أن نتخذلهمو قال اللهو في بعض لغة أهل اليمن المرأة لا نتخذناهم من لدنا وقوله ان كنا فاعلين حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة قوله ان كنا فاعلين يقول ما كنا فاعلين حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قالوا مريم صاحبة وعيسى ولده فقال تبارك وتعالى لو أردنا أن نتخذلهمو انساء ولدا لا نتخذناهم من لدنا ان كنا فاعلين قال من عندنا ولا خلقنا حنة ولا نارا ولا موتا ولا بعثا ولا حسابا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لا نتخذناهم من لدنا من عندنا وما خلقنا حنة ولا نارا ولا موتا ولا بعثا القول في تأويل قوله تعالى (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون) يقول تعالى ذكره ولكن نزل الحق من عندنا وهو كتاب الله ونزله على الكفرة وأهله فيدمغه يقول فيه ملكه كما يدمغ الرجل بالرجل بأن يشجعه على رأسه شجة

بما أتى العام والداعي ثم بين أن السب في ترك اتخاذ اللهو واللعب ليس هو العجز والضعف ولكن لان الحكمة تبلغ نافية معنى (من لدنا) من جهة قدرتنا وقيل اللهو واللعب لغة اليمن أو المرأة وقيل من لدنا أي من الملائكة لا من الانس وداعلى من قال عزير ابن الله والمسيح ابن الله ويحتمل أن يقال من لدنا أي من عندنا على سبيل الخفية فلا تعرفونه ولا تسمعون اسمه فيكون الرشد ملاملا لكل من ادعى لله ولدا ولومن الملائكة ثم أضرب عن اتخاذ اللهو واللعب فوسف نفسه بما يضاف فعل العبث قائلا (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا



(هو) يعني الباطل (زاني) أي ففاجأ الدماغ زهوق الباطل قال علماء المعاني هذا من باب استعارة المحسوس للعقول بجامع عقلي فأصل استعمال الفذف والذغ في الأجسام لأن القذف الرمي بنحو الحجارة والذغ من دمه إذا شجحه حتى بلغت الشجعة الدماغ ثم استعير القذف لأيراد الحق على الباطل والذغ لذهاب الباطل بجامع الزهوق ثم ونبجهم ونعي عليهم بما وصفوه بالولد وغير ذلك مما لا يجوز عليه وينافي وجوب الوجود وما وصفوا رسوله به من السحر (٩) والشعر وغير ذلك من الأوصاف المضادة

لرسالة فقال (ولكم الويل مما تصفون) أي تصفونه به ثم بين كمال قدرته ونهاية حلمه وحكمته فقال (وله من في السموات والأرض) والمراد بمن عنده الملائكة المقربون والمقصود عندية الشرف والرتبة فأعندية المكان ففيها بحث طويل قال الزجاج (لا يستحسرون) أي لا يتعبون ولا يسهوهم الأعياء قال جار الله كان الأبلغ في وصفهم أن ينفي عنهم أدنى الحسور ولكنه ذكر بلفظ المبالغة وهو أسهل لبيان أن ما هم فيه يوجب غاية الحسور وأنهم أحقاء بتلك العبادات الشاقة بأن يستحسروا ومع ذلك لا يعتدونها تعباً عليهم ثم أكد ذلك بقوله (يسبحون الليل والنهار) منصوبان على الظرفية (لا يفترون) لا يلحقهم الفتور والكلال وحاصل الآية أن الملائكة مع غاية شرفهم ونهاية قربهم لا يستنكفون عن طاعة الله فكيف يليق بالبشر مع ضعفهم ونقصهم أن يمتدوا عن طاعته وقدم في أول سورة البقرة استدلال مفضل الملائكة على الأنبياء بهذه الآية وبغيرها فلا حاجة إلى إعادته عن عبادة بن الحرث بن نوفل قال قلت لكعب

تبلغ الدماغ وإذا بلغت الشجعة ذلك من المشجوج لم يكن له بعد حاجته وقوله فإذا هو زاهق يقول فإذا هو هالك مضمج كما حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فإذا هو زاهق قال حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فإذا هو زاهق قال ذهاب \* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق والحق كتاب الله القرآن والباطل إبليس فيدمغه فإذا هو زاهق أي ذاهب وقوله ولكم الويل مما تصفون يقول ولكم الويل من وصفكم بكم بغير صفة وقبلكم أنه اتخذ وجهه ولدا وفر يتكلم عليه \* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل أن الأن بعضهم قال معنى تصفون تكذبون وقال آخرون معنى ذلك تشركون وذلك وإن اختلفت به اللفاظ فتنه معانية لأن من وصف الله بأنه صاحبه فقد كذب في وصفه ياء بذلك وأشرك به ووصفه بغير صفة غير أن أولى العبارات أن يعبر بها عن معاني القرآن أقربها إلى فهم سامعيه ذكر من قال ما قلنا في ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولكم الويل مما تصفون أي تكذبون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح ولكم الويل مما تصفون قال تشركون وقوله عما يصفون قال يشركون قال وقال مجاهد سيجزهم وصفهم قال قولهم الكذب في ذلك في القول في تأويل قوله تعالى (وله من في السموات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون) يقول تعالى ذكره وكيف يجوز أن يتخذ الله لها واه ملئ جميع من في السموات والأرض والذين عنده من خلقه لا يستنكفون عن عبادتهم إياه ولا يعيون من طول خدمتهم له وقد علم أنه لا يستعبدوا الولد ولا صاحبه وكل من في السموات والأرض عبيده فأي يكون له صاحبه وولد يقول أولاً تنفكرون فبافترون من الكذب على ربكم \* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني علي قال ثنا عبدة قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا يستحسرون لا يرجعون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولا يستحسرون لا يحسرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يستحسرون قال لا يعيون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قوله ولا يستحسرون قال لا يعيون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون قال لا يستحسرون فيتلون ذلك الاستحسار قال ولا يفترون ولا يسأمون هذا كله معناه واحد والكلام مختلف وهو

(٢ - (ابن جرير) - (سابع عشر)

الأخبار رأيت قول الله عز وجل يسبحون

الليل والنهار لا يفترون ثم قال جاعل الملائكة رسلاً أولئك عليهم لعنة الله والملائكة أليس الرسله واللعن ما نعين لهم عن التسبيح أبواب كعب بأن التسبيح لهم كالنفس لا لا يغتنعهم عن الاشتغال بشئ آخر واعترض بأن آله التنفس فينما مغارة لسان فلهاذا صبح اجتماع التنفس والتكلم وأجيب بأنه لا يستبعد أن يكون لهم السن كثرة أو يكون المراد بعدم الفتور أنهم لا يتركون التسبيح في أوقاته

اللا ثقة به **﴿** التأويل اقرب لأهل النسيان أن يحاسبوا أنفسهم كقوله ألم بأن الذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ما ياتتهم من ذكر وعظ وتذكير من عالم رباني يحدث الهامة ألا أنكره وعليه ونسوه إلى التخليط ونحوه وما جعلناهم جسداً فانه الله قادر على أن لا يجعل النبي والولي ذاجسداً ولكن اقتضت حكمته كونهم ذوى أجساد آكلين للطعام فإن الطعام للروح الحيواني الذي هو مركب الروح الانساني كالذهن للسراج والقوى الحيوانية تتم (١٠) الكليات النفسانية وتدرج المحسوسات وتستفاد منه المستندة إلى الاحساس

والجربة وتفصيله أكثر من أن يحصى قال بعض المشايخ لولا الهوى ما سلك أحد طريقا إلى الله وما كانوا خالدين والسرفيه أن يعلموا من الموت حقيقة اسم الميت كما علموا من الحياة حقيقة اسم الحي ثم صدقناهم الوعد الذي وعدناهم حين أهبطوا إلى الأرض فأخبناهم ومن نشاء من متابعتهم من هاربة الهوان وعالم الطبيعة وأهلكنا المسرفين الذين أسرفوا على أنفسهم بالركون إلى أسفل سافلين الطبايع وكفهمنا من أهل قرية قلب فلما أحسوا بأسناوهم شدة قطع التعلق عن الكونين فإن الغطام عن المألوف شديد لا تركضوا نابل وفروا البنا وارجعوا إلى التمتع الروحانية ومساكنكم الأصلية اهلككم تستلون عز وكرامة وما خلقنا سموات الارواح وأرض الاجساد وما بينهما من النفوس والقلوب والاسرار من غير غاية وانما خلقناها لتكون اطفنا وفهر نابل نقذف بالحق على الباطل للحق ثلاث مرات مرتبة أفعال الحق ومرتب صفات الحق ومرتبة ذات الحق في كل مرتبة تتجلى الحق فيها العبد أرفع في باطل تلك المرتبة عن العبد حتى إذا تجلى له بأفعاله ذهب عنه باطل الأفعال وإذا تجلى له بسفاته ذهب باطل

من قولهم بعير حسي إذا أعيا وقام ومنه قول علقمة بن عبدة

بها جيف الحسرى فأما نظامها \* فيمض وأما جلدتها فصيلب

**﴿** القول في تأويل قوله تعالى ﴿يسجدون الليل والنهار لا يفترون أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون﴾ يقول تعالى ذكره يسجد هؤلاء الذين عندهم ملائكة ربهم الليل والنهار لا يفترون من تسبيحهم إياه كما حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا جندب عن اسحق بن عبد الله بن الحرث عن أبيه أن ابن عباس سأل كعباً عن قوله يسجدون الليل والنهار لا يفترون (١) ويسجدون الليل والنهار لا يسأمون فقال هل يؤدلك طرفك هل يؤدلك نفسك قال لا قال فانهم ألهموا التسبيح كما ألهمهم الطرف والنفس حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو معاوية عن أبي اسحق الشيباني عن حسان بن خثارق عن عبد الله بن الحرث قال قلت لكعب الأحبار يسجدون الليل والنهار لا يفترون أما يشغلهم رسالة أو عمل قال لا بن أخيهم جعل لهم التسبيح كما جعل لكم النفس ألتنا كل وتشرب وتقوم وتقع وتحي وتذهب وأنت تنفس قلت بلي قال فكذلك جعل لهم التسبيح حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن وأبو داود قال ثنا عمران القطان عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معاذ بن أبي طلحة عن عمرو المكي عن عبد الله بن عمر قال إن الله خلق عشرة أجزاء فجعل تسعة أجزاء للملائكة وجزأ سائر الخلق وجزأ الملائكة عشرة أجزاء فجعل تسعة أجزاء يسجدون الليل والنهار لا يفترون وجزأ لرسالته وجزأ الخلق عشرة أجزاء فجعل تسعة أجزاء الجن وجزأ سائر بني آدم وجزأ بني آدم عشرة أجزاء فجعل بأجوج وأجوج تسعة أجزاء وجزأ سائر بني آدم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يسجدون الليل والنهار لا يفترون يقول للملائكة الذين هم عند الرحمن لا يستكبرون عن عبادته ولا يسأمون فيها وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم يتمها هو جالس مع أصحابه إذ قال سمعون ما سمع قالوا ما نسمع من شيء ياتي الله قال اني لأسمع أطيب السماء وما تلام أن تنطق وليس فيها موضع راحة الا وفيه مائل ساجداً وقائم وقوله أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون يقول تعالى ذكره أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون يعني بقوله هم الآلهة يقول هذه الآلهة التي اتخذوها تنشر الاموات يقول يحيمون الأموات وينشرون الخلق فإن الله هو الذي يحيي ويميت كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي جهم عن مجاهد قوله ينشرون يقول يحيمون حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون يقول أي آلهتهم أحد يحيي ذلك ينشرون وقرأ قول الله قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله مالكم كيف تكفون

(١) التلاوة يسجدون بالليل والنهار وهم الخ

**﴿** القول

صفاته وإذا تجلى له بانياته في ذاته فيقول أنا الحق وسبحاني والويل لمن لم يذهب باطله بأحد هذه المراتب فيبقى متصفاً بالوجود المجازي **﴿** أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله العرش عما يصفون لا يشعل عما يفعل وهم يشعرون أم اتخذوا من دونه آلهة قل ها توأبرهاتكم هذا ذكر من قبلي بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي بيه أنه لا اله الا أنا فاعبدون وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون

لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم  
إني إله من دونه فذلك نزه جهنم كذلك تجزي الظالمين أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء  
كل شيء حيا أفلا يؤمنون وجعلنا في الأرض رواسي أن تعبد بهم وجعلنا فيهم أخا جاسبا لعلهم يهدون وجعلنا السماء سقفا فخففنا وظاؤهم  
سن آياتها معرضون وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك (١١) يسبحون وما جعلنا البشر من قبل الخلد

أفانمت فهم الخالدون كل  
نفس ذات نفة الموت ونبلوكم بالشر  
والخير فتنه والبنات رجعون وإذا  
رأى الذين كفروا أن يتخذونك  
الآخر أو هذا الذي يذكر آياتك  
وهم يكرهون هم كافرين  
خلق الإنسان من عجل سار يك  
آبى فلا تستعجلون و يقولون متى  
هذا الوعدان كتم صادقين لو يعلم  
الذين كفروا حين لا يكفون عن  
وجوههم النار ولا عن ظمورهم  
ولا هم ينصرون بل تأتهم بفتنة  
فتمتهم فلا يستطيعون ردها  
ولا هم ينظرون وتبدي استهزئ  
برسل من قبلك خلقا بالذين سخروا  
منهم كما كانوا يستهزئون قل من  
يكفر بالأسل والنار من الرحمن  
بل هم عن ذكر ربهم معرضون  
أم لهم آلهة تنفعهم من دونه  
لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا  
هم متناصرون بل متعاضدون  
وأبائهم حتى طال عليهم العمر أفلا  
يروا أن تأتي الأرض نشقصها من  
أطرافها أفهم العالَمون قل أعما  
أُنذركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء  
إذا ما نادون ولئن سمعهم لفتحة  
من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا  
أنا كنا ظالمين ونضع الموازين  
القسط ليوم القيامة فلا تظلم  
نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من  
خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين  
ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان

﴿القرآن في تأويل قوله تعالى﴾ (لو كان فيهما آلهة إلاهة لفسدتا فسبحان الله رب العرش  
عما يصفون) يقول تعالى ذكره لو كان في السموات والأرض آلهة تصلح لهم العبادة سوى  
الله الذي هو خالق الأشياء وله العبادة والالهة التي لا تصلح إلاهة لفسدتا يقول لفسد أهل السموات  
والأرض فسبحان الله رب العرش عما يصفون يقول جل ثناؤه قد نزيه الله وتبرئته عما يفتر به  
عليه هؤلاء المشركون به من الكذب كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن  
قتادة قوله لو كان فيهما آلهة إلاهة لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون يسبح نفسه إذا  
قبل عليه البهتان ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون) يقول  
تعالى ذكره لا يسأل يسأل رب العرش عن الذي يفعل بخلقه من تصرفهم فيما شاء من حياة  
وموت واعزاز واذل ولا يرذل من حكمه فيهم لأنهم خلقه وعبيده وجميعهم في ملكه وسلطانه  
والحكم حكمه والقضاء قضاءه لا شيء فوقه يسأله عما يفعل فيقول له لم فعلت ولم تفعل وهم يسئلون  
يقول حل ثناؤه وجميع من في السموات والأرض من عباده يسئلون عن أفعالهم ومحاسنهم على  
أعمالهم وهو الذي يسألهم عن ذلك ويحاسبهم عليه لأنه فوقهم ومالكهم وهم في سلطانه \* ونحو  
الذي قلنا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا  
سعيد عن قتادة قوله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون يقول لا يسئل عما يفعل بعبادته وهم يسئلون  
عن أعمالهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قوله  
لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون قال لا يسئل الخالق عن قضائه في خلقه وهو يسأل الخلق عن  
عملهم حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الخصال يقول  
في قوله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون قال لا يسئل الخالق عما يقضى في خلقه والخلق مسؤولون  
عن أعمالهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا  
ذكر من معي وذكروا من قبلي بل أكرههم لا يعلمون الحق فهم معرضون) يقول تعالى ذكره  
أخذوا من دونه آلهة تنفع وتضر وتخلق وتحيي وتميت قل يا محمد لهم هاتوا  
برهانكم يعني حجتكم يقول هاتوا ان كنتم تزعمون أنكم محققون في قبلكم ذلك حجة ولبس على  
صدقكم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل هاتوا برهانكم  
يقول هاتوا يثبتكم على ما تقولون وقوله هذا ذكر من معي يقول هذا الذي جئتكم به من عند الله  
من القرآن والتزيد ذكر من معي يقول خبر من معي مما لهم من نواب الله على إيمانهم به وطاعتهم  
إياه وما عليهم من عقاب الله على عصيتهم إياه وكفرهم به وذكر من قبلي يقول وخبر من قبلي  
من الآلهة التي سلفت قبلي وما فعل الله بهم في الدنيا وهو فاعل بهم في الآخرة \* ونحو الذي قلنا  
في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد  
عن قتادة قوله هذا ذكر من معي يقول هذا القرآن فيذكر الحلال والحرام وذكر من قبلي يقول

وضياء وذكر اللذين الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون وهذا ذكر مبارك أنزلنا فأنتهم منكرون ﴿القرآن في  
الأنجي إليه بالنون حزة وعلى خلف وعاصم غير أبي بكر وحامداني اله بفتح الياء أبو جعفر ونافع وأبو عمرو ابن ذكوان  
أمر بغير واو ابن كثير الآخر وواو متوسطة بين هزة الاستفهام والفعل ونظاؤها كثيرة ترجعون بفتح الناء وكسر الجيم يعقوب  
وان مجاهد عن ابن ذكوان ولا تسمع من الأصماع خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم الصم بالنصب ابن عامر الآخرون على الغيبة من السماع

الصم بالرفع مثقال حسبة بالرفع على كان التامة وكذلك في سورة لقمان أبو جعفر ونافع الباقون بالنصب الوقوف ينشرون ه لفسدنا ج الابتداء بسجنان للتعظيم مع فاء التعقيب تعجيبا للتزنية يصفون ه يشلون ه آلهة ط برهان كج لا تنفذ المقول من غير عاطف قبلي ط لا يعملون ه لا لأن ما بعده مقول معرضون ه فاعبدون ه سبحانه ط مكرمون ه ط لأن ما بعده صفة بعد صفة يعملون ه ولا يشفعون ه لا الاستثناء مشفقون ه (١٢) جهنم ط الظالمين ه ففتنناهما ط لانتفاء الاستفهام الى الاخبار حتى

ط يؤمنون ه يهتدون ه محفوظا ج لاحتمال الواو الاستئناف والحال معرضون ه والقمر ط يسبحون ه الخلد ط الخالدون ه الموت ط فتنة ط ترجعون ه هزوا ط آلهتكم ج لاحتمال الواو الاستئناف والحال كافرون ه من عجل ط فلا تستعجلون ه صادقين ه ينصرون ه ينظرون ه يستهزؤون ه ط من الرحمن ط معرضون ه من دوننا ط فصلابين الاستفهام والاخبار يعجبون ه العمر ط من أطرافها ط الغالبون ه الوحي ط لاستئناف ولا يسمع بالياء التختاتية والوصل أحوزا لتعيم المقول ومن قرأ على الخطاب وقف لانه خرج عن المقول يندرون ه ظالمين ه شأ ط أيتها ط حاسين ه للتقن ه لا لاتصال الصفة ولا يخفى أنه يحتمل النصب أو الرفع على المدح فيجوز أن لا يوصل مشفقون ه أنزلناه ط مشكرون ه التفسير انه سبحانه بدأ في أول السورة بذكر المعاد ثم انجسر الكلام الى النبوات وما يتصل بها سؤالا وجوبا فاختتم الكلام بالالهيات لانها المقصود بالانبات فقال على سبيل الاضراب عما قبلها والاسكارة بعد ما بواسطة

ذكر أعمال الأمم السالفة وما صنع الله بهم والى ما صاروا حديثا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج عن ابن جريج هذا ذكر من معي قال حديث من معي وحديث من قبلي وقوله بل أكثرهم لا يعلمون الحق يقول بل أكثر هؤلاء المشركين لا يعلمون الصواب فيما يقولون ولا فيما يأتون وينذرون فهم معرضون عن الحق جهلا منهم به وقلة فهم وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون عن كتاب الله ه القول في تأويل قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) يقول تعالى ذكره وما أرسلنا با محمد من قبلك من رسول الى أمية من الأمم الا نوحى اليه أنه لا معبود في السموات والأرض تطلع العبادة له سوى فاعبدون يقول فأخلصوا الى العبادة وأفردوا الى الالهة \* وبنيحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون قال أرسلت الرسل بالاخلاص والتوحيد لا يقبل منهم «قال أبو جعفر أطنسه أنا قال» عمل حتى يقولوه ويقرؤا به والذرائع مختلفة في التوراة شريعة وفي الانجيل شريعة وفي القرآن شريعة فحلل وحرام وهذا كله في الاخلاص لله والتوحيد لله ه القول في تأويل قوله تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء الكافرون برهم اتخذ الرحمن ولدا من ملائكته فقال جل ثناؤه استعظما عما قالوا تبرأ مما وصفوه به سبحانه يقول تنزيها له عن ذلك ما ذلك من صفته بل عباد مكرمون يقول ما للملائكة كما وصفهم به هؤلاء الكافرون من بني آدم ولكنهم عباد مكرمون يقول أكرمهم الله كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون قال قالت اليهود ان الله تبارك وتعالى صاهر الجن فكانت منهم الملائكة قال الله تبارك وتعالى تكذبوا يا هم وردا عليهم بل عباد مكرمون وان الملائكة ليس كما قالوا انما هم عباد أكرمهم الله بعبادته حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وقالوا اتخذ الرحمن ولدا قالت اليهود ووطائف من الناس ان الله تبارك وتعالى حاتم الى الجن والملائكة من الجن قال الله تبارك وتعالى سبحانه بل عباد مكرمون وقوله لا يسبقونه بالقول يقول جل ثناؤه ولا يتكلمون الا بما أمرهم به ربهم ولا يعملون عملا الا به حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال قال الله لا يسبقونه بالقول ينهى عنهم بأمره يعملون ه القول في تأويل قوله تعالى (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) يقول تعالى ذكره يعلم ما بين أيدي ملائكته ما لم يبلغوه ما هو وما هم فيه قائلون وعاملون وما خلفهم يقول وما مضى من قبل اليوم

أم المنقطة أم اتخذوا آلهة من الأرض نسبت الى الأرض كما يقال فلان من مكة لانها أصنام تعبد في الأرض مما لا آلهة على ضربين أرضية وسماوية أو أراد أنهما من جنس الأرض لانها نتجت من حجر أو تعمل من جوهر آخر أرضي وبقال أنشر الله الموتى ونشرها في أحيائها ومن أعظم المنكرات أن ينشر الموتى بعض الموتى كأنهم بادعائهم لها الالهية ادعوا لها الانشار وان كانوا مشركين البعث فضلا عن قدره الاصنام عليه لانه لا يستحق هذا الاسم القادر على كل مقدور والانشار من جملة المفدورات بالادلة

الباهرة وفيه باب من انهم والتسجيل واشعار بأن ما استبعدوه من الله لا يصح استبعاده لان الاقتدار على الابداء والاعادة من لوازم الالهية ومعنى (ثم) أفادت الخ وصية كأنه قيل أم اتخذوا آلهة لا يقدر على الانشار الالههم وحدهم وفيه رمز الى أن الأمر المختص بالاهتداء هو وحده ولما قدم الانكار شرع في دليل التوحيد فقال (لو كان فيهما) أي في السموات والأرض وقدر ذكرهما آلهة الا الله أي غير الله قال النحويون انه تعالى عن غير لتعذر رجل الاعلى الاستثناء لانها تابعة لجمع منكور غير محصور (١٣) والاستثناء لا يصح الا اذا كان المستثنى داخلا في المستثنى منه لولا الاستثناء وقد

يُقال ان الا في هذه المادة لا يمكن أن تكون للاستثناء لانها لو جلتها على الاستثناء صار المعنى لو كان فيها آلهة ليس معهم الله وهذا يوجب بطريق المفهوم أنه لو كان فيها آلهة معهم الله لم يحصل الفساد وللفسرين في تفسير الآية طريقتان أحدهما حمل الغائب على الشاهد والمعنى لو كان يتولاها ويديرها آلهة غير الواحد الذي هو قاطرها (لقد ستا) وفيه دلالة على أمرين الاول وجوب أن لا يكون مدبرهما الواحد والثاني أن لا يكون ذلك الواحد الا بالقبول غير الله وانما وجب الامر ان يعلمنا أن الرعية تفسد بتدبير الملوك لما يحدث بينهم من التغالب والتناكر والاختلاف وثانيهما طريق التماثل بأن يقال لو فرضنا الهين وأراد أحدهما تحريك جسم الآخر تسكينه فان وقع مرادهما لم اجتماع الضدين في محمل واحد وان لم يقع مرادهما لمزج عجزهما وان وقع مراد أحدهما دون الآخر فذلك الآخر عاجز لا يصلح للالهية والاعتراض على هذا التقدير من وجهين الاول أن اختصارهما في الإرادة أمر ممكن والممكن لا يجب أن يقع \* والثاني أن الفساد في السموات والأرض

كما خلفوا وراءهم من الزمان والدهور ما علموا فيه قالوا ذلك كله محصى ا لهم وعلمهم لا يخفى عليه من ذلك شيء \* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم يقول يعلم ما قدموا وما أضعوا من أعمالهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى يقول ولا تشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه \* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى يقول الذين ارتضى لهم شهادة أن لا اله الا الله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الا لمن رضى الله عنه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى يوم القيامة وهم من خشية مشفقون **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة يقول ولا يشفعون يوم القيامة **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة مثله وقوله وهم من خشية مشفقون يقول وهم من خوف الله وحذر عاقبه أن يحل بهم مشفقون يقول حذرون أن يعصوه ويخالفوا أمره ونهيهم \* القول في تأويل قوله تعالى (ومن يقل منهم إلى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين) يقول تعالى ذكره ومن يقل من الملائكة إلى الله من دون الله فذلك الذي يقول ذلك منهم نجزيه جهنم يقول نثيبه على قلبه ذلك جهنم كذلك نجزي الظالمين يقول كما نجزي من قال من الملائكة إلى الله من دون الله جهنم كذلك نجزي ذلك كل من ظلم نفسه فكفر بالله وعبد غيره وقيل عن هذه الآية ابليس وقال قائلو ذلك انما قلنا ذلك لانه لا أحد من الملائكة قال إلى الله من دون الله سواء ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج ومن يقل منهم قال قال ابن جريج من يقل من الملائكة إلى الله من دونه فلم يقله الا ابليس دعالي عبادة نفسه فنزلت هذه في ابليس **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ومن يقل منهم إلى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين وانما كانت هذه الآية خاصة لعدو الله ابليس لما قال ما قال لعنه الله وجعله رجيا فقال فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ومن يقل منهم إلى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم قال هي خاصة لابليس \* القول في تأويل قوله تعالى (أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففققناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون) يقول تعالى ذكره أولم ينظروا هؤلاء الذين كفروا بالله بأبصار قلوبهم

كيف يترتب على اختلافهما في الجواب طريقتان أحدهما الرجوع إلى التقسيم الأول وهو حالة الأمر على ما هو الغالب المعتاد من أن الملك عظيم ولا يجتمع خصال على شول والشول جماعة النوق التي جف لبنها وارتفع ضرعها وتي عليها من نتاجها سبعة أشهر أو ثمانية فلابد من وقوع التنازع والاختلاف وحدوث الهرج والمرج عند ذلك الطريق الثاني العدول إلى ضرب آخر من البيان وهو أن اتفاق الالهين على مقدور واحد محال لان كلامهم مستقل بالتأثير كامل في القدرة **قالوا** المقدور بأحدهما استعمال أن يقع بالآخر مرة أخرى على أنه

أراد كل واحد منهما أن يوجد ههنا أيضا اختلاف ولو قيل انه يريد كل واحد منهما أن يكون الموجد له أحدهما لا بعينه فهذه ارادة  
همة لأصلح التأثير فلا بد من الاختلاف وقد عرفت حاله ولزوم الفساد حينئذ ظاهر لأن كل ما يصدر عن الهين عاجز عن أواله عاجز لكن على  
وجه الأصلح والتمط الأصوب بل العاجز لا يصلح إلا إيجاد أصلا فلا يوجد على ذلك التدبير شيء من الممكنات وهو الفساد الكلي ومنهم من يقرر  
بل التسامع على وجوده آخر منها أنالوقدرنا (١٤) الهين فهل يقدر كل واحد منهما على أن يمنع صاحبه عن مراده أم لا فإن قلت يقدر

ن كل منهما مقهور للآخر وان  
لا يقدر فقد ثبت عجز كل  
احد منهما ومنها أن أحدهما  
سل يقدر على أن يستر شيئا من  
فعاله عن الآخر أولا فإن قدر  
المستور عنه جاهل عاجز والا  
بالاول عاجز ولا يخفى ما في أمثال  
الذين الوجهين من الضعف لان  
عدم القدرة على المحال لا يسمى  
عجزا ولهذا لا يمكن أن يقال انه  
نعالي عاجز عن خلق مثله أو انه  
ذا أو جدياً نفدت قدرته عن  
خلق ذلك الشيء وحصل له عجز ومن  
الطاعين في دليل التمايع من فسر  
لاية بأن المراد لو كان في السماء  
والارض آلهة غير الله كما تزعم عبدة  
لأصنام لزم فساد العالم لأنها  
جسادات لا تقدر على وجود التدبير  
والتصرف لأنفسها فضلاً عن  
غيرها وللقائل أن يقول ان الآلهة لو  
كانت منفردة بالتدبير يلزم الفساد  
لأنها لو كانت وسائط أو معاونة  
للله الأعظم كما تزعم عبدة الاوثان  
فن أن يلزم الفساد وأعلم أنا قد بينا  
للائل التوحيد في مواضع من هذا  
الكتاب ولا سيما في سورة البقرة  
في تفسير قوله والهكم الله واحد  
ولنا في هذا المقام طريقة أخرى  
ما أظنها وطئت قبلي فأقول وبالله  
لتوفيق ان الوحيدة من صفات  
الكمال وقدر كبر ذلك في العقول  
حتى ان كل عامل مهماتهم له أمر

فيراها ويعلمون أن السموات والارض كانتا رتقا ففلقهما نوحاً بل كانتا ملتصقتين يقال  
منه رتق فلان الفتق اذا شده فهو يرتقم يرتقا ورتقا ومن ذلك قيل للمرأة التي فرجها ملتحم رتقاء  
ووحده الرتق وهو من صفة السماء والارض وقد جاء بعده قوله كانتا لانه مصدر مثل قول الزور  
والصوم والغطر وقوله ففتقناهما يقول ففصلناهما وفرجناهما ثم اختلف أهل التأويل  
في معنى وصف الله السموات والارض بالرتق وكيف كان الرتق وبأى معنى فتق فقال بعضهم عنى  
بذلك أن السموات والارض كانتا ملتصقتين ففصل الله بينهما بالهواء ذكر من قال ذلك **حدثني**  
على قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله أولم الذين كفروا  
أن السموات والارض كانتا رتقا ففلقناهما يقول ففتقناهما بالهواء **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال  
ثني عبي قال ثني أبي عن ابن عباس قوله أولم الذين كفروا أن السموات والارض  
كانتا رتقا ففتقناهما الآية يقول كانتا ملتصقتين فرفع السماء ووضع الارض **حدثني** عن  
الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخعي يقول في قوله أن  
السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما كان ابن عباس يقول كانتا ملتصقتين ففتقهما الله  
**حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة أن السموات والارض كانتا رتقا  
ففتقناهما قال كان الحسن وقتادة يقولان كانتا جميعاً ففصل الله بينهما بهذا الهواء وقال  
آخرون بل معنى ذلك أن السموات كانت مرتقة ففتقها الله فجعلها سبع سموات وكذلك  
الارض كانت كذلك مرتقة ففتقها فجعلها سبع أرضين ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد  
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال  
ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تبارك وتعالى رتقا ففتقناهما من  
الارض ست أرضين معها فتلك سبع أرضين معها ومن السماء ست سموات معها فتلك سبع  
سموات معها قال ولم تكن الارض والسماء متماسكتين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد  
ابن ثور عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد رتقا ففتقناهما قال فتقهن سبع سموات بعضهن  
فوق بعض وسبع أرضين بعضهن تحت بعض **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني  
سجاج عن ابن جريج عن مجاهد نحو حديث محمد بن عمرو عن أبي عاصم **حدثنا** عبد الحميد بن  
بيان قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل قال سألت أبا صالح عن قوله كانتا رتقا ففتقناهما  
قال كانت الارض رتقا والسموات رتقا ففتق من السماء سبع سموات ومن الارض سبع أرضين  
**حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال كانت سماء واحدة ففتقها  
فجعلها سبع سموات في يومين في الخيس والجمعة وانما سمي يوم الجمعة لانه جمع فيه خلق السموات  
والارض فذلك حين يقول خلق السموات والارض في ستة أيام يقول كانتا رتقا ففتقناهما

\* وقال

واحد لم يتعد فيه الى اثنين واذا اضطر الى الشركة والتعاون راعى فيه الأيسر والأيسر لا يزيد العدد الا بقدر

فتقنا وعلى هذا مدار الأمور السياسية والمترتبة هذا في المؤثر وأما في الأثر فلا ريب أنه اذا استند الى ماهو بسيط حقيقي لم يكن فيه الاحتمة  
واحدة افتقارية واذا استند الى ما فوق ذلك كان فيه من الجوانب الافتقارية بحسب ذلك فيكون النقص تابعاً لقلية الجهات الافتقار وكثيرتها  
يكل مرتبة للممكنات تفترض من العقول والنفس والافلاک والعناصر والموليد فان كان مبدأ تلك السلسلة الطويلة واحداً كانت

الجهات الاعتبارية الافتقارية فيها أقل مما لو كان المبدأ أزدي من واحد وهذه قضية يعينية اذا عرفت هذه المقدمة فنقول انه سبحانه أراد أن يدفع هذا النقص من الممكنات ولو هذه بمعنى ان والمراد ان هذا النقص والفساد لازم لوجود آلهة غير الله سواء كان الله من جملتهم أم لا ولن يرضى العاقل بما فيه نقصه وفساده فوجب أن لا يعتقد الها غير الله وهذه النتيجة هي المراد بقوله (فسبحان الله رب العرش عما يصفون) من التداد والشركاء فتكون هذه الآية نظرية قوله ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء (١٥) متساكسون ورجلا سلالا رجل هل يستويان

مثلا وفيه قول زيد بن عمرو بن نفيل

حين فارق قومه

أر باواحد أم ألف رب

أدين اذا انقسمت الأمور

تركت اللات والعزى جميعا \*

كذلك يفعل الرجل البصير

ثم أكد تفسرده بالالهة بقوله

(لا يسئل عما يفعل) وفيه رد

على الشبهة والمحوس الذين أثبتوا

لله شركاء فاعلا للسرور والآلام

وذلك أنهم طلبوا الحكمة في

أفعال الله تعالى فقالوا لو كان مدبر

العالم واحدا لم يخص هذا بأنواع

الخيرات من الصحة والغنى وذلك

بأصناف السرور من المرض والفقر

فذكر سبحانه أن الاعتراض على

أفعاله ينافي بالدانة وأن له أن يفعل

ما يشاء كما يشاء ولا مجال للسؤال عن

أفعاله فكل من الاشاعة والمعتزة

سلموا له لا يجوز أن يقال لله لم فعلت

ولكنهم جازوا عدم جواز السؤال

على ما أخذ آخرها الاشاعة

فذهبوا الى أن أفعاله لا تعمل بالمصالح

والأغراض وله تحكم المالكية أن

يفعل في مخلوقاته ما يشاء فان من

تصرف في ملك نفسه لا يقال له لم

فعلت وكيف يتصور في حقه

استحقاق الذم واستحقاق المدح له

قديم وما ثبت للشيء ذاته يستحيل

أن يتبدل لأجل تبدل الصفات

وكان ذاته غير معطلة بشيء فكذلك

صفاته وأفعاله وأنه غير محتاج الى

الاسباب والوسائط والأغراض

\* وقال آخرون بل عني بذلك أن السموات كانت رتقا لا تطر والارض كذلك رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والارض بالنبات ذكر من قال ذلك حديثا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن سفيان عن عكرمة أولم بر الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما قال كانتا رتقا لا يخرج منهما شيء ففتق السماء بالمطر وفتق الارض بالنبات قال وهو قوله والسماء ذات الريح والارض ذات الصدع حديثي الحسين بن علي الصدائي قال ثنا أبي عن الفضيل بن مرزوق عن عطية في قوله أولم بر الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما قال كانت السماء رتقا لا تطر والارض رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر وفتق الارض بالنبات وجعل من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون حديثي يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولم بر الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما قال كانت السموات رتقا لا ينزل منها مطر وكانت الارض رتقا لا يخرج منها نبات ففتقها الله فأنزل مطر السماء وشق الارض فأخرج نباتها وقرأ ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون \* وقال آخرون انما قيل ففتقناهما لان الليل كان قبل النهار ففتق النهار ذكر من قال ذلك حديثا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس قال خلق الليل قبل النهار ثم قال كانتا رتقا ففتقناهما \* قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال بمعنى ذلك أولم بر الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا من المطر والنبات ففتقنا السماء بالغيث والارض بالنبات وانما قلنا ذلك أولى بالصواب في ذلك لدلالة قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي على ذلك وأنه جل ثناؤه لم يعقب ذلك بوصف الماء بهذه الصفة الا والذي تقدمه من ذكر اسبابه فان قال قائل فان كان ذلك كذلك فكيف قيل أولم بر الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا والغيث انما ينزل من السماء الدنيا قيل ان ذلك مختلف فيه قد قال قوم انه انما ينزل من السماء السابعة وقال آخرون من السماء الرابعة ولو كان ذلك أيضا كما ذكرت من أنه ينزل من السماء الدنيا لم يكن في قوله أن السموات والارض دليل على خلاف ما قلنا لأنه لا يمتنع أن يقال السموات والمصادر منها واحدة فتجمع لان كل قطعة من السماء كما يقال ثوب أخلاق وقصص أسما فلان قال قائل وكيف قيل ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما جمع وحكم جمع الاناث أن يقال في قليله كن وفي كثيره كانت قيل انما قيل ذلك كذلك لانهم ما صنفوا فالسموات نوع والارض اخر وذلك نظير قول الأسود بن يعفر

ان المنية والخوف كلاهما \* توفي المخارم برقيان سوادى

لا فقال كلاهما وقد ذكر المنية والخوف لما وصفت من أنه عني النوعين وقد أخبر عن أبي عبيدة ممر بن المنثري قال أنشدني غالب النخيلي القطامي

والمقاصد وأما المعتزلة فقد قالوا انه تعالى بالمقاصح والمقاصح عالم بكونه غنيا عنها ومن كان كذلك فإنه يستحيل أن يفعل القبيح واذا عرف المكلف اجالا أن كل ما يفعله الله فهو حكمة وصواب وجب أن يسكت عن لم واذا كان الملوثة المجازيون لا يسألهم من في ملكهم عما يوردون ويصدرون من تدبير ملكهم تهيأوا اجلا لالهم مع جوار الخطا وانزل عليهم فلك الملوثة ورب الارباب أولى بان لا يسئل عن أفعاله مع ما ركز في العقول من أن كل ما يفعله فهو حسن مشتمل على الغايات الصحيحة ثم زاد الأثر تأكيد بقوله (وهم يسألون) وفيه رد على منكري التكليف

عادت الى الله تعالى كان محتاجا مستكملا وان عادت الى العبد والله تعالى قادر على ايصالها اليه من غير واسطة التكليف على أن السؤال ان كان لاجل ايصال الضر وفذلك لا يلقى بالكريم الرحيم وجوابهم أن الاسباب والوسائط معتبرة في كل شيء من عالم الاسباب حتى الزب والعتاب على أن حاصل الشبهات يرجع الى أن المنكر كأنه قال انه تعالى لم كلف عباده ولم كلفهم ما لا يطقون وهو يناقض القاعدة الممهدة انه لا يستل عما يفعل ثم كرر (أم اتخذوا من دونه آلهة) استغفالا لكفرهم وليرتب عليه قوله (قل هاتوا برهانكم) على ذلك عقلا وأقلا أما العقل فقد مر أنه يقضى بعدم الشريك خذرا من الفساد وأما النقل فقوله (هذان كرم من معي) هو من اضافة المصدر الى المفعول أى عظة لامتى عن ابن عباس واختاره القفال والزجاج أنه أراد هذا هو الكتاب المنزل على من معي من الامم وهذا هو الكتاب المنزل على من تقدمى من الانبياء وأممهم يعنى التوراة والانجيل والزبور والعصاف والكلب واراد في معنى التوحيد وثني الشركاء وعن سبعين جبر وقتاد ومقاتل والسدى أن قوله وذ كرم من قبل صفة للقرآن أيضا لان الشبه على أحوال الامم الماضية

فجعل جبال قيس وسمى جمع وجبال تغلب وهي جمع إثنين وقوله وجعلنا من الماء كل شيء حي يقول تعالى ذكره وأحيينا بالماء الذي نزلناه من السماء كل شيء كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وجعلنا من الماء كل شيء حي قال كل شيء حي خلق من الماء فان قال قائل وكيف خص كل شيء حي بأنه جعل من الماء دون سائر الاشياء غيره فقد علمت أنه يحيا بالماء الزرع والنبات والاشجار وغير ذلك مما لا حياة ولا يقال له حي ولا ميت قبل لانه لا شيء من ذلك الا وله حياة وموت وان خالف معناه في ذلك معنى ذوات الارواح في أنه لا ارواح فيها وان في ذوات الارواح ارواحا فلذلك قيل وجعلنا من الماء كل شيء حي وقوله او فلا يؤمنون يقول تعالى ﴿ وجعلنا في الارض رواسي أن تمتد بهم وجعلنا فيها جبالا لعلهم يهتدون ﴾ يقول تعالى ذكره اولم يروهوا الكفرا انما من محجنا عليهم وعلى جميع خلقنا انا جعلنا في الارض جبالا راسية والرواسي جمع راسية وهي الثابتة كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلنا في الارض رواسي أي جبالا وقوله أن تمتد بهم يقول أن لا تنكفأ بهم يقول جل ثناؤه فجعلنا في هذه الارض هذه الرواسي من الجبال فثبتناها لئلا تنكفأ بالناس وليقدروا بالاثبات على ظهرها كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كانوا على الارض متوهمين لا تستقر فأصبحوا وقد جعل الله الجبال وهي الرواسي أوتادا للارض وجعلنا فيها جبالا سلاي بمعنى مسالك واحدها فجاء كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلنا فيها جبالا أي اعلاما وقوله سبلا أي طرقا وهي جمع السبل وكان ابن عباس فيما ذكر عنه يقول انما عني بقوله وجعلنا فيها جبالا وجعلنا في الرواسي والهاو والاف في قوله وجعلنا فيها من ذكر الرواسي حدثنا بذلك القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله وجعلنا فيها جبالا قال بين الجبال واعمالا خترنا القمل الا تحرف ذلك وجعلنا الهاو والاف من ذكر الارض لانها اذا كانت من ذكرها دخل في ذلك السهل والجبل وذلك أن ذلك كله من الارض وقد جعل الله خلقه في ذلك كله جبالا وسلا ولا دلالة تدل على أنه عني بذلك بجبال بعض الارض التي جعلها لهم سبلا دون بعض فالهموم بها أولى وقوله لعلهم يهتدون يقول تعالى ذكره فجعلنا هذه الفجج في الارض ليهتدوا الى السبيل فيها ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون ﴾ يقول تعالى ذكره وجعلنا السماء سقفا للارض مسموكة وقوله محفوظا يقول حفظناها من كل شيطان رجيم \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال

كما اشتمل على أحوال هذه الأمة ثم ختم الآية بقوله (إن أكنهم) تنبيهاً على أن وقوعهم في هذا المذهب الباطل ليس  
 لاجل إيلساقهم إليه بل لأن عندهم ما هو أصل الشر والفساد وهو عدم العلم وفقد التمييز بين الحق والباطل فلذلك أعرضوا عن استماع  
 الحق وطلبه وفي لفظ الاكتمار إشارة إلى أن فهم من يعلم واكتهم بعداً وأجرى لفظ الاكتمار على الكل على عادة الفصحاء كيلا يكون الكلام  
 بصدد المنع ثم رأى التوحيد خصوصاً قوله هذا إذ كرم مني وذ كرم من قبلي على أحسن التفسيرين بقوله (وما أرسلناك) الآية ثم رد



على خراعة وأما لهم القائلين بأن الملائكة بنات الله بقوله (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) ثم زه نفسه عن ذلك بقوله (سبحانه) ثم أخبر عما هم عليه في الواقع ونحو أن الملائكة عباد الله (مكرمون) مقربون (لا يسبقونه بالقول) أي بقولهم أي يتبعون قوله ولا يقولون شأني بقوله (وهم بأمره يعملون) فهم التابعون لأمر الله في أفعالهم وأفعالهم (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) قدم من نفسه في طه وفي آية الكرسي (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) كقوله في طه لا تنفع الشفاعة (١٧) الامن أذن له الرحمن ورضي له قولا وقد

مر البحث فيه قال في الكشف (وهم من خشية مشفقون) أي متوقعون من أماره ضعفة قلت لعله أراد أنهم يتوقعون ما هو سبب خشية وهو العقاب من أدنى أماره بخلاف البشر فانهم لا يتوقعون ذلك الامن أماره قوية ويحتمل أن يقال انهم يخشون الله ومع ذلك يحذرون من أن تلك الخشية تقع فيها تقصير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جبرئيل عليه السلام ليلة المعراج ساقطا كالجلس من خشية الله عز وجل ثم نهى على غاية عظمتهم ونهاية جبروته بقوله (ومن يقل منهم إلى الله من دونه) فيحتمل أن يدعى الإلهية لنفسه دون الله أو يدعى أنه الله مع الله أي بعد مجاوزة الهية وهذا على سبيل الفرض والتقدير كقوله ولو أنكروا لحط عنهم ما كانوا يعلمون وفي قوله (فذلك) دون أن يقول فهو تبعه للمشارك الحاسد عن ساحه عزته وفيه تعظييع لأمر الشرك وتهديد عظيم لمن أشرك وأراد بانظلم ههنا الشرك والمعتزلة عمومهم الأول أظهر ثم عدل في أدلة التوحيد إلى منهج آخر من البسان وهو الاستدلال بالآفاق والأفئس قائلا (أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض) أي جماعة السموات وجماعة الأرض (كانتا رتافا فنفقناهما)

**وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله سقفا محفوظا قال مرفوعا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا الآية سقفا مرفوعا وموجاه كفوفاً وقوله وهم عن آياتهم معرضون يقول يعرضون عن المشركون عن آيات السماء ويعني بآياتها شمسها وقمرها ونجومها معرضون يقول يعرضون عن التفكر فيها وتدبر ما فيها من جميع الله عليهم ودلائلها على وحدانيه خالقها وأنه لا ينبغي أن تكون العبادة إلا لله دبرها وسواها ولا تصلح إلا لله وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهم عن آياتهم معرضون قال الشمس والقمر والنجوم آيات السماء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقوله وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون يقول تعالى ذكره والله الذي خلق لكم أي الناس الليل والنهار نعمة منه عليكم وحجة ودلالة على عظيم سلطانه وأن الأولوهة دون كل ما سواه فهم مختلفان عليكم لصالح معاشكم وأمور دنياكم وآخرتكم وخلق الشمس والقمر أيضا كل في فلك يسبحون يقول كل ذلك في فلك يسبحون واختلف أهل التأويل في معنى الفلك الذي ذكره الله في هذه الآية فقال بعضهم هو كهيئة حديدية الرحي ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله كل في فلك يسبحون قال فلك كهيئة حديدية الرحي **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريح كل في فلك قال فلك كهيئة حديدية الرحي **حدثنا** ابن حميد قال ثني جبرير عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس كل في فلك يسبحون قال فلك السماء \* وقال آخرون بل الفلك الذي ذكره الله في هذا الموضع سرعة جري الشمس والقمر والنجوم وغيرها ذكر من قال ذلك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال أخبرنا عبيد قال سمعت النخاع يقول في قوله كل في فلك يسبحون الفلك الحري والسرعة \* وقال آخرون الفلك موج مكشوف تجري الشمس والقمر والنجوم فيه \* وقال آخرون بل هو القطب الذي تدور به النجوم واستشهد قائل هذا القول لقوله هذا يقول الرازي

بانت تنأج الفلك الدوارا حتى الصباح فعمل الافتارا

\* وقال آخرون في ذلك ما **حدثنا** به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله كل في فلك يسبحون أي في فلك السماء **حدثنا** ابن عبيد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن

(٣) - (ابن جبرير) - (سابع عشر) الرقي بالسكون السدر نقت النقي فارتقى أي التأم ومنه امرأه رتقاء مصدرها الرقي بالتحريك والفتقاء ضدها أي كانتا مرققتين فجعلناهما مققوقتين عن ابن عباس في رواية عكرمة وهو قول الحسن وقتادة أن المراد كانتا شيا واحدا ملتقتين ففصل الله بينهما ورفع السماء إلى حيث هي وأقر الأرض ومثله قول كعب خلق الله السموات والأرض ملتقتين ثم خلق رجا توسطهما ففصل الفتق وقال أبو صالح ومجاهد كلت السموات تلاصقات لا فرج بينهما فنفقها الله بأن جعلها سبعاً وكذلك

الارضون وعن ابن عباس في رواية أخرى وعليه كثير من المفسرين أن السموات والارض كانتا رقبا بالاستواء والصلابة ففلق الله السماء بالطر والارض بالنبات والشجر وبشبه أن يراد بالسموات على هذا التفسير السحب نظيره قوله والسماء ذات الرجوع والارض ذات الصدع ويؤيده قوله عقيسه وجعلنا من الماء كل شيء حي وقيل انما جاع السموات وان كان نزول المطر من السماء الدنيا فقط باعتبار الجهة لان جهتها هي جهتهن أو باعتبار أن كل قطعة منها سماء (١٨) فيكون كقولهم ثوب أخلاق وبره أعشار وقريب من هذا قول من قال المعنى أن

السموات والارض كانتا مظلمتين ففتقهنما الله تعالى باظهار النور فيهما كقوله وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وقال أبو سلمة الاصفهاني الرقي حالة العدم اذ ليس فيها ذوات متيزة فكأنها أمر واحد متصل متشابه والفتق الاتحاد لخصول التميز وانفصال بعض الحقائق عن البعض فيكون كقوله فاطر السموات والارض والفطر الشق وعن بعض علماء الاسلام أن الرقي انطباق منطقتي الحركتين الاولى والثانية الموجب لبطلان العبارات وفصول السنة والفتق افتراقهما المقتضى لامكان العمارة وتغيير الفصول وفيه بعد \* وهما سؤال وهو أن الكفار متى رأوا همار تقا حتى صبح هذا الاستفهام التقرير كيف وقد قال الله تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض والحجاب على الاقوال الاخيرة تظاهر فان فتق السماء بالمطر والارض بالنبات أو فتقهما بتنفيذ النور فيهما واظهاره عليهما أمور محسوسة وكذا ادخالهما من العدم الى الوجود مما يشهد به الحس السليم والعقل المستقيم وأما على القولين الاولين فلعلهم علوا ذلك من أهل الكتاب وكانوا يقولون قولهم لما بينهما من التوافق في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم

معر عن قتادة كل في فلك يسبحون قال يجري في فلك السماء كما رأيت حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله كل في فلك يسبحون قال الفلك الذي بين السماء والارض من مجاري النجوم والشمس والقمر وقرأ تبارك الذي جعل في السماء بر وجا وجعل فيها سراجا وقمرانها وقال تلك البروج بين السماء والارض وليست في الارض كل في فلك يسبحون قال فيما بين السماء والارض النجوم والشمس والقمر \* وذكر عن الحسن أنه كان يقول الفلك طاحونة كهيشة فلكة المغزل \* والصواب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله عز وجل كل في فلك يسبحون وجاز أن يكون ذلك الفلك كما قال مجاهد كدبدة الرحي وكذا ذكر عن الحسن كطاحونة الرحي وجاز أن يكون موجاه كقوف أو أن يكون قطب السماء وذلك أن الفلك في كلام العرب هو كل شيء دائر بجمعه أفلاك وقد كرت قول الرازي

بانت تناسج الفلك الدوار \*

واذ كان كل مدار في كلامها فلكا ولم يكن في كتاب الله ولا في خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن يقطع بقوله العذر دليل يدل على أي ذلك هو من أي كان الواجب أن نقول فيه ما قال ونسكت عما لا علم لنا به فإذا كان الصواب في ذلك من القول عندنا ما ذكرنا فتأويل الكلام والشمس والقمر كل ذلك في دائر يسبحون وأما قوله يسبحون فإن معناه يحرون ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله كل في فلك يسبحون قال يحرون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله يسبحون قال يحرون وقيل كل في فلك يسبحون فأنخرج الخبر عن الشمس والقمر مخرج الخبر عن بني آدم بالواو والنون ولم يقل يسبحون أو تسبح كقيل والشمس والقمر رأيتم لي ساجدين لان السجود من أفعال بني آدم فلما وصفت الشمس والقمر بمثل أفعالهم أخرى الخبر عن ما يجري الخبر عنهم في القول في تأويل قوله تعالى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد إلا أن مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما خلدنا أحدا من بني آدم ما محمد قبلك في الدنيا فخلدك فيها ولا بد لك من أن تموت كما مات من قبلك رسلنا فإن مت فهم الخالدون يقول فهو لا المشركون برهم هم الخالدون في الدنيا بعدك لا ما ذلك كذلك بل هم ميتون بكل حال عشت أو مت فأدخلت الفاعل ان وهي جزاء وفي جوابه لان الجزاء متصل بكلام قبلة ودخلت أيضا في قوله فهم لانه جواب للجزاء ولولم يكن في قوله فهم الفاء جازعني وجهين أحدهما أن تكون محذوفة وهي مرادة والآخر أن يكون مرادنا تنقيصها الى الجزاء فكأنه قال أنهم الخالدون ان مت وقوله كل نفس ذائقة الموت يقول تعالى ذكره كل نفس منقوسة

وقال صاحب الكشف في الجواب أنه وارد في القرآن الذي هو معجزة في نفسه فقام مقام المرئي المشاهد

من

وأن تلامح الارض والسماء وتباينهما كلاهما كما تفي العقل فلا بد للتباين دون التلاصق من مخصص وهو القديم سبحانه قوله (وجعلنا من الماء كل شيء حي) قال السكاكي صاحب المفتاح أي جعلنا مبدء أي كل من هذا الجنس الذي هو جنس الماء واعترض عليه بأنه كيف يصح ذلك وأدم من تراب والجن من نار والمشهور أن الملائكة ليست أجساما مادية وأجاب بأنه يأتي في الروايات أنه جل وعز خلق الملائكة

من ربح خلقها من الماء والجن من نار خلقها منه وآدم من تراب خلقه منه وقال صاحب الكشف انما قال خلقنا كل شيء من الماء لفرط احتياجه اليه رحمة وقلة صبره عنه كقوله خلق الانسان من عجل وجوز أن لا يكون الجعل عني الخلق بل يكون بمعنى التصيير متعددا الى متفعولين فالعني صيرنا كل شيء بسبب من الماء لا بد له منه وقال في التفسير الكبير اللفظ وان كان عاما الا ان القرينة قائمة فان الدليل لا بد أن يكون مشاهدا محسوسا ليكون أقرب الى المقصود فهذا الطريق يخرج (١٩) الملائكة والجن وآدم لان الكفار لم يروا شيئا من ذلك قلت فعلى هذا يكون قوله

وجعلنا دخالق حيز الاستفهام كأنه قيل ألم يروا أنافقنا السموات والارض بعد رتقهما وجعلنا من الماء كل حيوان ومن المفسرين من جعل الخى شاملا للنبات أيضا كقوله فأحيانا الارض بعد موتها قوله (وجعلنا في الارض رواسي أن تتبدبهم) قدم تفسيرا في أول النحل وبقى الآية كقوله في طه وسلك لكم فيها سبلا والقجاج جمع الفج وهو الطريق الواسع وهي صفة سبلا قدمت عليه فصارت حال اعنه أراد أنه حين خلقها جعلها على تلك الصفة فهذا كالإيمان لما أبهم في قوله لتسلكوا منها سبلا فاجاوا الاهتداء اما حسي أي تهتدون الى البلاد واما عقلي وهو الاهتداء الى وحدانية الله تعالى ومنهم من زعم أن الضمير في قوله وجعلنا فيها عائد الى الخيال وهذا قول مقاتل والضعف ورواية عطاء عن ابن عباس وروى عن ابن عمر أنه قال كانت الجبال منضمة فلما أغرق قوم نوح فرقها فخاها وجعل فها طرفا قال علماء الاسلام ليس في قوله (وجعلنا السماء سقفا) أن السماء للارض كالسقف البيت لانها فوق لا يقابله مثله وتكنه أطلق عليها اسم السقف لانها كذلك في النظر بالنسبة الى سكان كل بقعة وفي

من خلقه مع الخلق الموت ومتجعة كآسها وقوله ونبلوكم بالشرا والخير فتنة يقول تعالى ذكره ونختبركم فيها الناس بالشرا وهو الشدة بتركها وبالخير وهو الرخاء والسعة والعافية فتنتكم به \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قال قال ابن عباس قوله ونبلوكم بالشرا والخير فتنة قال بالرخاء والشدة وكلاهما بلاء حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونبلوكم بالشرا والخير فتنة يقول نبلوكم بالشرا بلاء والخير فتنة والينائر جعون حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونبلوكم بالشرا والخير فتنة والينائر جعون قال نبلوكم بما يحبون وبما يكرهون تختبرهم بذلك لنتظر كيف شكرهم فيما يحبون وكيف صبرهم فيما يكرهون حدثني علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ونبلوكم بالشرا والخير يقول بترككم بالشدة والرخاء والجنة والسقم والغنى والفقر والحلال والحرام والطاعة والمعصية والهوى والضلالة وقوله والينائر جعون يقول والينائر يدون فيجازون بأعمالهم حسناتها وسيئاتها في القول في تأويل قوله تعالى (واذأرأى الذين كفروا ان يتخذونك الاهزا وهذا الذي يدرك ألهتهم وهم يذركم الرحمن هم كفرون) يقول تعالى ذكره لم يبع محمد صلى الله عليه وسلم واذا رأى يا محمد الذين كفروا بالله ان يتخذونك إلهزا يقول ما يتخذونك الاضغريا يقول بعضهم لبعض أهذا الذي يدرك ألهتهم يعني بقوله يذركم ألهتهم بسوء ويعيها تعيها منهم من ذلك يقول الله تعالى ذكره فيعجبون من ذكرك يا محمد ألهتهم التي لاتضر ولا تنفع بسوء وهم يذركم الرحمن الذي خلقهم وأنعم عليهم ومنه نفعهم ويبدد ضرهم واليه مرجعهم بما هو ألهه منهم أن يذركم به كفرون والعرب تضع الذكرو موضع المدح والذم فيقولون سمعنا فلانا يذركم فلانا وهم يريدون سمعنا يذركم بقبسح ويعيها ومن ذلك قول عنزة

لاتذكري مهري وما أطعمته \* فيكون جلدك مثل جلد الأجر

يعني بذلك لا تعي مهري وسمعنا يذركم بخير في القول في تأويل قوله تعالى (خلق الانسان من عجل سأريكم آياتي فلا تستعجلون ويقولون متي هذا الوعد ان كنتم صادقين) يقول تعالى ذكره خلق الانسان يعني آدم من عجل \* واختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه من عجل في بنيته وخلقته كان من العجلة وعلى العجلة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد في قوله خلق الانسان من عجل قال لما نفخ فيه الروح في ركبته ذهب لينفض فقال الله خلق الانسان من عجل حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما نفخ فيه يعني في آدم الروح فدخل في رأسه عطس فقالت الملائكة قلنا الحمد لله فقال الله له رجلا ربك فلما دخل الروح في عينيه نظرا الى عمار الجنة فلما

المحفوظ وجهان أي (محفوظا) بقدرته من أن يقع على الارض أو محفوظا بالنهب عن الشياطين (وهي عن آياتها معرضون) فلا يتدبرون في ترتيبها ومسيراتها وطلوع أجرامها وغروبها واتصالها وانصرافاتها وتأثيراتها فيما دونها من خلقها ومسند قوله (كل في فلق) من مقابول الكل والفلق في اللغة كل شيء دائر وجمعه أفلاك وزعم الضحاك أنه ليس بحسم وإنما هو مسند هذه النجوم والاكثر على أن الفلك جسم تدور النجوم عليه ثم اختلفوا في حقيقة فقال الكلبي ماء مكثوف أي مجموع تجري فيه الكواكب

بذلك قوله يسبحون والسميحة لا تكون الا في الماء ورد أنه يقال فرس سامح اذا امتد في الجري وقالت الحكاء هو جسم كروي لا ثقيل ولا خفيف غير قابل للفرق والالتصام والنمو والذبول ولذلك منعوا من كون الفلك ساكنا والكواكب متحركة فيه كالسمك في الماء واعتذروا عن السباحة بأنهم في النظر كذلك قال صاحب الكشف التنوين في كل عوض من المضاف اليه أي كلهم فورد عليه اشكالان أحدهما أنه لم يسبق الا ذكر الشمس والقمر فكيف (٢٠) يعود ضمير الجمع اليهما وأجاب بأن ذلك باعتبار كثرة مطالعتهما كما يجمع بالنموس

والاقمار لذلك ويمكن أن يقال أقل الجمع انسان أو أنه جعل النجوم تبعاً لذكرهما الشافي أن كلهم ليسوا في فلك ولكن كل منهم في فلك آخر على ما يشهد به علم الهيئة وأجاب بأنه أراد جنس الفلك كقولك كسانا الامير حلة أو أراد كل واحد فقلت لوضح هذا التقدير الثاني لم يرد الاشكال الاول ولكنه ينافي قوله يسبحون شموعا قال بعض الحكماء في هذا الجمع دلالة على أن الكواكب احياء ناطقة وأحب بأنه اغنا جمع جمع العقلاء لأن السباحة من فعلهم قلت قد يسمح كثير من الحيوانات فعمل الخنفس بالعقلاء هو السباحة الصناعية المكتسبة وههنا بحث وهو أن الامام فخر الدين الرازي استحسن قول بعض الاوائل ان الحركة السماوية مصنف واحد وهي الآخذة من المشرق الى المغرب الا أن بعضها ابطأ من البعض كالحركات الغربية وكذا اختلافات تلك الحركات بسبب تلك المختلفات قال وهذا أقرب لكون غاية سرعة الحركة للفلك الاعظم وغاية السكون للجرم الذي هو أبعد عن المحيط وهو الارض ولشلا يلزم بسبب حركة مادون الفلك الاعظم جركته وجبركتها الخاصة بجركه الجرم الواحد في زمان واحد بجركتين مختلفتين الى جهتين فانه

دخل في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن تبلغ الروح رحله بعلان على اعمار الجنة فنلك حين يقول خلق الانسان من عجل يقول خلق الانسان عجولا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن ممر عن قتادة خلق الانسان من عجل قال خلق عجولا \* وقال آخر ومنه مناه خلق الانسان من عجل أي من تعجيل في خلق الله اياه ومن سرعة فيه وعلى عجل وقالوا خلقه الله في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس على عجل في خلقه اياه قبل مغيبها ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نعيم عن مجاهد في قول الله خلق الانسان من عجل قال قول آدم حين خلق بعد كل شيء آخر النهار من يوم خلق الخلق فلما أحيا الروح عينيه ولسانه ورأسه ولم تبلغ أسفله قال يارب استعجل بخلقى قبل غروب الشمس (١) **حدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن ابن أبي نعيم عن مجاهد مثله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال نثي حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد خلق الانسان من عجل قال آدم حين خلق بعد كل شيء ثم ذكر نحوه غير أنه قال في حديثه استعجل بخلقى فقد غربت الشمس **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله خلق الانسان من عجل قال على عجل خلق آدم آخر ذلك اليوم من ذينك اليومين يريد يوم الجمعة وخلق على عجل وجعله عجولا \* وقال بعض أهل العربية من أهل البصرة ممن قال نحوه هذه المقالة انما قال خلق الانسان من عجل وهو يعني أنه خلقه من تعجيل من الأمر لانه قال انما قولنا شيء اذا أردناه أن نقوله كن فيكون قال فيه هذا العجل وقوله فلا تستعجلون اني سأريك آياتي وعلى قول صاحب هذه المقالة يجب أن يكون كل خلق الله خلق على عجل لان كل ذلك خلق بأن قبل له كن فكان فاذا كان ذلك كذلك فما وجه خصوص الانسان اذا بدأ كونه خلق من عجل دون الاشياء كلها وكلها مخلوق من عجل وفي خصوص الله تعالى ذكره الانسان بذلك الدليل الواضح على أن القول في ذلك غير الذي قاله صاحب هذه المقالة \* وقال آخرون منهم هذا من المقاييس وانما خلق العجل من الانسان وخلقته المجلة من الانسان وقالوا ذلك مثل قوله ما ان مفاتيحه لتتوء بالعصبة أوى القوة انما هو لتتوء بالعصبة بها متناقلة وقالوا هذا وما أشبهه في كلام العرب كثير مشهور قالوا وانما كلهم القوم بما يعقلون قالوا وذلك مثل قولهم عرضت الناقة وتقولهم اذا طلعت الشعري واستوت العود على الخرباء أي استوت الخرباء على العود كقول الشاعر

وتركب خيالا لا هواة بينها \* وتشقى الرياح بالضياطر والحر

وكقول ابن مقبل

حسرت كفى عن السر بال آخذة \* فردا بحر على أيدي المفدينا

(١) لعل هذا السنن ياد من قام الناس فلي تأمل ويحذر كسبه متجدده

يستلزم كون الجسم دفعة واحدة في مكانين قلت أما حديث كون ما هو أبعد عن المركز أسرع حركة فاقناعي يريد وأما كون الجسم دفعة واحدة في مكانين فمنوع لان التي تظهر في المتحرك هي الحركة المركبة الحاصلة من فضل الأسرع على الأبطأ لا كل من الحركتين وهذا ما شاهد من حركة النملة الى خلاف جهة حركة الرحي ومن حركة راكب السفينة فيها الى خلاف جهة حركتها وأما الذي استحسنه من كلام الاوائل فباطل لانه لو كان كذلك لحصلت الاطلال اللائقة بكل جزء من أجزاء فلك البروج في يوم ليلة وكذا

الارتفاعات المناسبة لها في البلاد المنفعة العرض وليس كذلك وقد ذكرنا هذا المعنى في كتبنا النجومية أيضا وحين فرغ من بيان طرف من هيئة الأجرام السماوية ومنافعها الدنوية بنه بقوله (وما جعلنا البشر من قبل الخلد) على أن هذه الآثار لا تدوم ولا تتحقق البقاء وإنما خلقت للابتلاء والامتحان ولكي يتوصل بها المكلفون إلى السعادات المدخرة لهم في الآخرة وهي دار الخلود وبوجه آخر لما فرغ من دلائل الآفاة شرع في دلائل النفس فقال (وما جعلنا الآية عن مقاتل أن ناسا) (٢١)

لعلهم ظنوا أنه لو مات لتغير الشرع وهذا ينافي كونه خاتم الأنبياء فين الله سبحانه أن حاله كمال من تقدمه من الأنبياء في المفارقة من دار الدنيا والا كثرون على أن سبب التزول هو أنهم كانوا يقدرون أنه سميت فيسمون بمسوته فنفى الله عنه السمات أهذه وفي معناه قول القائل

فقل للشامتين بنا أفبقوا

سبيلق الشامتون كما لقينا قوله (كل نفس ذات فناء الموت) قد تقدم في آخر آل عمران نفسه قوله (وبلواكم) أي تعاملكم معاملة المختبر بما نسوق إليكم من الشهور والحيرات فظهر عندهما صبركم وشكركم وقدم الشكر لآل الموت من باب الشهور وفي نظر أهل الظاهر (وفتنة) مصدر مؤن كدنبواكم من غير لفظه وحين أثبت الموت الذي هو الفراق عن دار التكليف بين بقوله (والينا ترجعون) أن الجزاء على الأعمال ثابت مرثى الشدة بعد المفارقة استبدلت المحسنة بقوله والنساء أنه تعالى جسم لم يكن الرجوع إلى حيث هو والتناسخية بأن الرجوع مسبوق بالكون في المكان المرجوع إليه وجواب الأولين أنه أراد الرجوع إلى حيث لا حكم إلاه وجواب الآخرين التسليم لكنه لا يفيد مطلوبهم لأن الرجوع إلى المبدأ غير الرجوع

يريد حصر السر بال عن كفى ونحو ذلك من المقلوب وفي إجماع أهل التأويل على خلاف هذا القول الكفاية المغنمة عن الاستهاد على فساد غيره قال أبو جعفر والصواب من القول في تأويل ذلك عندنا الذي ذكرناه عن قال معناه خلق الإنسان من عجل في خلقه أي على عجل وسرعة في ذلك وإنما قيل ذلك كذلك لأنه ورد بخلق معب الشمس في آخر ساعة من نهار يوم الجمعة وفي ذلك الوقت نفخ قبة الروح وانما قلنا أولى الأقوال التي ذكرناها في ذلك بالصواب لدلالة قوله تعالى سأريكم آياتي فلا تستعجلون على ذلك وأن أبا كريب حدثنا قال ثنا ابن إدريس قال أخبرنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في الجمعة ساعة (١) يلقاها قال لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا إلا آتاه الله إياه فقال عبد الله بن سلام قد علمت أي ساعة هي هي آخر ساعات النهار من يوم الجمعة قال الله خلق الإنسان من عجل سأريكم آياتي فلا تستعجلون حدثنا أبو كريب قال ثنا الحارثي وعبد بن سليمان وأسر بن عمرو عن محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وذكر كلام عبد الله بن سلام نحوه فتأويل الكلام إذا كان الصواب في تأويل ذلك ما قلنا عليه استشهدنا خلق الإنسان من عجل ولذلك يستعجل ربه بالعذاب سأريكم آياتي فلا تستعجلون أيها المستعجلون ربه بالآيات القائلون لنسبنا محمد صلى الله عليه وسلم بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون آياتي كما أريتمهم من قبلكم من الأمم التي أهلكنا ها هنا كذبتهم الرسل إذا أتت الآيات فلا تستعجلون يقول فلا تستعجلوا ربه بها فأناسا يتكبرها ويرى بكونها واختلفت القراء في قراءة قوله خلق الإنسان من عجل فقد أنه عامة قراء الأوصار خلق الإنسان من عجل بضم الخاء على مذهب ما لم يسم فاعله وقرأه جسد الأعرج خلق بفتحها معنى خلق الله الإنسان والقراءة التي عليها قراء الأوصار هي القراءة التي لا تستعجل خلافا وقوله ويقولون متى هذا الوعدان كنتم صادقين يقول تعالى ذكره ويقول هؤلاء المستعجلون ربه بالآيات والعذاب لمحمد صلى الله عليه وسلم متى هذا الوعد يقول متى يحسن هذا الذي تعدنا من العذاب إن كنتم صادقين فيما تعدوننا به من ذلك وقبل هذا الوعد والمعنى الموعود لمعرفة السامعين معناه وقيل إن كنتم صادقين كما أنهم قالوا إذا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولما مؤمنين به ومتى في موضع نصب لأن معناه أي وقت هذا الوعد وأي يوم هو فهو نصب على الظرف لأنه وقت القول في تأويل قوله تعالى (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) يقول تعالى ذكره لو يعلم هؤلاء الكفار المستعجلون عذاب ربه ما ذلهم من البلاء حين تلفح وجوههم النار وهم فيها كالمثرون فلا يكفون عن وجوههم النار التي تلفحها ولا عن ظهورهم فيدفعونها عنها بأنفسهم ولا هم ينصرون تزول ولا هم ناصر ينصرون فيسنة ذمهم حينئذ من عذاب الله لما أقاموا على ما هم عليه مقيمون من الكفر بالله وسارعو إلى التوبة منه والاعتماد بالله ولما استعجلوا لأنفسهم البلاء القول (١) في ابن كثير من رواية ابن أبي حاتم وقبض ما بعده يقلها فتنبه كتبه صححه

إلى دار الدنيا واعلم أن مثل هذه الآية سمجي في سورة العنكبوت لأنه قال هناك ثم ينالونه كقوله ونبواكم بالشر والخير فتنة فكان هذه الفاصلة قامت مقام التراضي ثم قال السدي ومقاتل مر النبي صلى الله عليه وسلم بأبي جهل وأبي سفيان فقال أبو جهل لأبي سفيان هذا نبي بني عبد مناف فقال أبو سفيان وما تنكر أن يكون نبيا في بني عبد مناف فسمع النبي صلى الله عليه وسلم قولهما فقال لأبي جهل ما أراك تنهى حتى ينزل بك ما زل يعمل الوليد بن الغيرة وأما أنت يا أبا سفيان فما عقلت ما قلت حجة فأزل الله تعالى (وادار أنه الذين كفروا وإن

يتخذونك أي ما يتخذونك (الاهزوا) ثم فسر ذلك بقوله (أهذا الذي يذكر آلهتكم) والذكر أعظم من أن يكون بالنهر أو بالشرا لأنه إذا كان من العدو يفهم منه الذم لا الثناء والمعنى أنه يبطل معبودتها ويترك عبادتها ويقبح أمرها ثم بين غاية جهالتهم وتعكيس قضيتهم بقوله (وهم يذكرون الرحمن هم كافرون) قدم الجار والمجرور وكرر الضمير ليفيد أنهم عاكفون همهم على ذكر آلهتهم من كونها شفعاء وشهداء ولو ذكرها ذكرها كتحلاف ذلك ساءهم وأما ذكر (٢٢) الرحمن الذي منه جلائل النعم ودقائقها وأصولها وفعولها فلا يخطر منهنم ببال

ولو ذكرها ذكرها استهزأه حتى ان بعضهم يقولون ما نعرف الرحمن الامميلة فهم أحق أن يتخذوا هزوا ويحتمل أن تكون الباء للسببية أي هم كافرون بسبب ذكرهم الرحمن لأعلى ما ينبغي فيكون الذكر في الموضعين بمعنى واحد وقيل يذكر الرحمن أي بما أنزل اليك من القرآن وكانوا يستعجلون بعذاب الله كما يجيء عن قوله ويقولون متى هذا الوعد فقدّم لذلك أولا مقدمة هي قوله (خلق الانسان) أي هذا الجنس (من عمل) أراد أنه محمول على افراط العجلة كما مر في قوله وكان الانسان عجولا وعن ابن عباس أنه آدم أراد أن يقوم حين بلغ الروح صدره وعن مجاهد أن آدم لما دخل الروح رأسه وعنده رأى الشمس فارتب الغروب فقال يا رب عجل خلقي قبل أن تغيب الشمس وعن ابن عباس أيضا أنه الضرب من الحرث والاول أظهر وقيل العجل الطين بلغة حير وقال الاخفش أي من تعجل في الامر وهو قوله كن وقيل هو على القلب أي خلق العجل من الانسان (سأريك آياتي) وهي الهلاك المعجل في الدنيا والعذاب في الآخرة (فلا تستعجلون) فانها كأنه لا محالة في وقتها وقيل هي أدلة التوحيد وصدق الرسول وقيل آثار القرون الخالية بالشام واليمن \* سؤال قوله خلق الانسان

في تأويل قوله تعالى ﴿بل تأتئهم بغتة فتحبهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون﴾ يقول تعالى ذكره لا تأتي هذه النار التي تلتفح وجوه هؤلاء الكفار الذين وصف أمرهم في هذه السورة حين تأتئهم عن علم منهم بوقتها ولكنها تأتيهم مفاجأة لا يشعرون بحيثها فتحبهم يقول فتشاهم لحاة وتلتفح وجوههم معانيه كالرجل يهت الرجل في وجهه بالشئ حتى يبقى المهور كالخبيز من منه فلا يستطيعون ردها يقول فلا يطيقون حين تبغهم فتحبهم دفعها عن أنفسهم ولا هم ينظرون يقول ولا هم وإن لم يطيقوا دفعها عن أنفسهم يؤخرون بالعذاب بها توبة يتحدونها واثابة ينيبون لانهم ليست حين عمل وساعة توبة واثابة بل هي ساعة محازاة واثابة ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا يستهزئون) يقول تعالى ذكره لنبية محمد صلى الله عليه وسلم ان يتخذ يا محمد هؤلاء القائلون لك هل هذا الا بشر مثلك أم أتأتون السحر وأنتم تبصرون أذرا ولا هزوا ويقولون هذا الذي يذكر آلهتكم كفرانهم بالله واجترأ عليه فلقد استهزئ برسل من رسلنا الذين أرسلناهم من قبلنا إلى أمهم يقول فوجب وزل بالذين استهزؤا بهم وسخروا منهم ما كانوا يستهزئون يقول جل ثناؤه جل بهم الذي كانوا يستهزئون من البلاء والعذاب الذي كانت رسلهم تخوفهم نزوله بهم يستهزئون يقول جل ثناؤه فلن يعدو هؤلاء المستهزئون بل من هؤلاء الكفرة أن يكونوا كأسلافهم من الامم المكذبة رسلها فيزل بهم من عذاب الله ويخطه باستهزائهم بل نظير الذي نزل بهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (قل من يكأؤكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم معرضون) يقول تعالى ذكره لنبية محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء المستعجلين بالعذاب القائلين متى هذا الوعد ان كنتم صادقين من يكأؤكم أيها القوم يقول من يحفظكم ويحرسكم بالليل اذا غتم والنهار اذا تصرفتم من الرحمن يقول من أمر الرحمن ان نزل بكم ومن عذابه ان حل بكم وترك ذكر الامر وقيل من الرحمن اجترأ معرفه السامعين لمعناه من ذكره \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس في قوله قل من يكأؤكم بالليل والنهار من الرحمن قال يحرسكم حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل من يكأؤكم بالليل والنهار من الرحمن قل من يحفظكم بالليل والنهار من الرحمن يقال منه كآؤا القوم اذا حرسهم كأؤهم كما قال ابن هرمه ان سلمي والله يكأؤها \* ضنت بشئ ما كان يرزوها

قوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون وقوله بل تحقيق لمجدد عرفه المخاطبون بهذا الكلام وان لم يكن مذكورا في هذا الموضع ظاهرا ومعنى الكلام وما لهم أن لا يعلموا أنه لا كآؤ لهم من أمر الله اذا هو حل بهم ليلا أو نهارا بل هم عن ذكر مواظ ربهم وحججه التي احتج بها عليهم معرضون

لا يتدبرون من عمل فيه أن الأدعى معذور على الاستعجال لأنه كالامر الطبيعي الذي لا بد منه فلم ترتب عليه النهي بقوله فلا تستعجلون وأجيب بأن فيه تنبيه على أن ترك العجلة حالة شريفة وخصلة عزيزة وقال جارا الله هذا كإركب فيه الشهوة وأمره أن يغلبها \* آخر القوم استعجلوا الوعد على جهة التكذيب ومن هذا حاله لا يكون مستعجلا في الحقيقة أجيب بأن الاستعجال على هذا الوجه أدخل في الذم لانه استعجال على أمر موهيم عندهم لا معلوم (لو يعلم) جواب لو تخذوف وحين مفعول به ليعلم والمعنى لو يعلمون الوقت الذي يستعجلونه وهو

وقت احاطة النار بهم لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال ويجوز أن يكون يعلم متروك المفعول أي لو كانوا من أهل العلم لما كانوا مستعجلين وعلى هذا يكون حين منصوب بعضهم أي حين لا يكفون يعلمون أنهم كانوا على الباطل وخص الوجوه والظهور بالذكر لأن نكابة النار في هذين العنوين أشد مع أن احاطة التامة تفهم منها ثم بين أن وقت مجيء العذاب غير معلوم لهم فإن مجيء الساعة مخفي عن المكلفين ليكونوا أقرب إلى تلافى الذنوب فقال (بل تأتيهم بغتة فسبغهم) قال جابر الله (٢٣) أي لا يكفونها بل تفجؤهم فتعجبهم قلت

قائدة بل في هذه المقامات لا انتقال من جملة إلى أخرى أهم من الأولى ويحتمل أن تكون لوظاهر النبي والضمير للتأويل وقيل للساعة وفي قوله (ولا هم ينظرون) تذكير بامهالهم في دار الدنيا أي ثم لم يكون بعد طول الامهال ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله (ولقد استهزئ) الآية وقد مرت في أول الانعام ولما بين أن الكفار في الآخرة لا يكفون عن وجوههم النار ذكر أنهم في الدنيا أيضا مفتقدون إلى حراسة الله وكلايته فقال (قل من يكؤكم بالليل) اذا ختم (والنهار) اذا انقلبتم في وجوه المصالح (من الرحمن) أي من بأسه وعذابه كالقتل والسبي ونحوهما قيل انما خص الرحمن بالذكر لتلقينا للعوالم حتى يقول العاقل أنت الكافي بالهنا لكل الخسائر برحمتك ونظيره ما غرلك ربك الكريم ثم أضرع عن الأمر بالاستعجال قائلا (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) لا يخطر ببالهم فضلا أن يخافوا بأسه كأنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكافي ثم بين أنهم لا يصلحون لذلك لاعتراضهم عن ذكر ربهم بكونهم أمهالهم (أم لهم آلهة تنفعهم) فذكر في الكشف أنه أضرع عن الكلام السابق بما في أم من معنى بل وقال غيره الميم زائدة وإنه استعجابهم مستأنف

لا يتدبرون ذلك فلا يعتبرون به جهال منهم وسفها ﴿ القول في تأويل قوله ﴿ أم لهم آلهة تنفعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون ﴾ يقول تعالى ذكره أهؤلاء المستعجلين بهم بالعذاب آلهة تنفعهم ان نحن أحلناهم عذابنا وأزلفناهم بأسنا من دوننا ومعنا أم لهم آلهة من دوننا تنفعهم منا ثم وصف جل ثناؤه الآلهة بالضعف والمهانة وما هي به من صفة فقال وكيف تستطيع آلهتهم التي يدعونهم من دوننا أن تنفعهم منا وهي لا تستطيع نصر أنفسهم وقوله ولا هم منا يصحبون يختلف أهل التأويل في المعنى بذلك وفي معنى يصحبون فقال بعضهم عنى بذلك الآلهة وأنها لا تنفع من الله بخير ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أم لهم آلهة تنفعهم من دوننا لا يستطيعون نصر أنفسهم يعني الآلهة ولا هم منا يصحبون يقول لا يصحبون من الله بخير وقال آخرون بل معنى ذلك ولا هم منا ينصرون ذكر من قال ذلك حديثا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن عمر بن عبد الله عن أبي جهم عن مجاهد ولا هم منا يصحبون قال لا ينصرون حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله أم لهم آلهة تنفعهم من دوننا إلى قوله يصحبون قال ينصرون قال مجاهد ولا هم يحفظون حديثا علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولا هم منا يصحبون يجارون (١) ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولا هم منا يصحبون يقول ولا هم منا يجارون وهو قوله وهو يحير ولا يجار عليه يعني صاحب وهو الإنسان يكون له خفي مما يخاف فهو قوله يصحبون \* قال أبو جعفر وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال هذا القول الذي حكيناه عن ابن عباس وأنهم من قوله ولا هم من ذكر الكفار وأن قوله يصحبون معنى يجارون يصحبون بالحوار لأن العرب تنكي عنها نالك حار من فلان وصاحب معني أجبرك وأمنعك وهم أذا لم يصحبوا بالحوار ولم يكن لهم مانع من عذاب الله مع سخط الله عليهم فلم يصحبوا بخير ولم ينصروا ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ بل متعناهم ولاعباءهم حتى طال عليهم العمر ﴾ فلا يرون أن تأتي الأرض تنقصها من أطرافها أفهم الغالبون ﴾ يقول تعالى ذكره ما لهؤلاء المشركين من آلهة تنفعهم من دوننا ولا جبار يحبرهم من عذابنا اذا نحن أردنا منازعتهم فاتكوا على ذلك وعصوا رسلنا اتكالا منهم على ذلك ولكننا متعناهم بهذه الحماة الدنيا وآباءهم من قبلهم حتى طال عليهم العمر وهم على كفرهم مقيمون لأنهم منا واعظت من عذاب ولازاحمة من عقاب على كفرهم وخلقتهم أمرنا وعبادتهم الاوثان والاصنام فنسوا عهدنا وجهلوا موقع نعمتنا عليهم ولم يعرفوا وضع الشكر وقوله أفلا يرون أن تأتي الأرض تنقصها من أطرافها يقول تعالى ذكره أفلا يرى هؤلاء المشركون بالله السائلون محمد صلى الله عليه وسلم الآيات المستجوبة بالعذاب أن تأتي الأرض تخربها من نواحيها بقهرنا أهلها وغلبتناهم واجلأهم عنها وقتلهم

(١) هنا سقط كما يظهر من سابق عادته فتأمل كتبه محججه

والقدر آلهة تنفعهم من دوننا من العذاب ومعنى (من دوننا) أن تلك الآلهة لا تجاوز معنا وحفظنا ثم استأنف فقال (لا يستطيعون) ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي تلك الآلهة ليست تقدر على نصر أنفسهم فكيف تحفظ غيرها وتصبرها وقوله (ولا هم منا يصحبون) قال المازني هو من أصحمت الرجل اذا منعه والاكترون على أنه من التحبة بمعنى النصرة والمعونة ومنه قولهم جعلنا الله والخاصل أن من لا يكون قادرا على دفع الآفات ولا يكون معجوبا من الله بالاعانة والنصرة كيف يتوقع منه دفع ضرر وأجل نفع ولما أبطل كون الاصنام

نافعة أضرب عن ذلك منتقلا الى بيان أن ما هم فيه من الحفظ والكلاءة والتنع بالحياة العاجلة هو من الله لا من مانع يمنعهم من الاهلاك ولا من ناصر يعينهم على أسباب التمتع سوى الله وفي قوله (حتى طال عليهم العمر) إشارة الى أنه لما امتدت أيام الروح والطما أنفث حسوا أن ذلك لن يزل عنهم فأغتروا به ونسوا النعم فاستأهلوا العقاب كما أشار اليه بقوله (أفلا يرون أنا أنآى الارض تنقصهما من أطرافها) وفي لفظ الاتيان تصوير ما كان الله يجري به على أيدي المسلمين (٣٤) الذين هم حزب الله من نقص ديار الكفر وتخربها وعمارة حوزة الاسلام وتشديد

مبائسه وقد مر مثله في آخر سورة الرعد والاستفهام في قوله (أفهم الغالبون) للتقرير أى نحن الغالبون وهم المغلوبون ثريين أن هذه الانذارات ليست من قبل الرسول ولكنه بالوحى ثم مهد عذر الرسول ان لم تنجح فيهم رسالته بأن الصم لا يسمعون دعاء المنذر واللام في الصم للعهد أى لا يسمع هؤلاء الانذار فوضع الصم في موضع اسم الإشارة لئلا يأتوا بهم هم الموسومون بالصم عن استماع الحق ولو كان اللام للجنس لكان الانسب اطلاق الدعاء لان الصم لا يسمع الدعاء بشروا أو أنذروا ثم ذكر أنهم لا يعترفون بالتقصير والظلم الا عند معاناة العذاب فقال (ولئن مستهم نفخة) وفي ذكر المس و بناء المرة من النفخ الذى هو معنى القلة والزارة منه قولهم نفخة بعطية أى رخصه ونفخته الدابة وهو رخ يسير دليل على أنهم في غاية الضعف يجزعون من أدنى أثر من عذاب الله قوله (ونضع الموازين القسط) المراد من الوضع الاحضار والقسط أى العدل صفة الموازين وان كان موحدا كقولهم للقوم انهم عدل قاله الفراء وعن الزجاج أراد دوات القسط واللام في (ليوم القيامة) معنى الوقت كما يقال جئت لتاريخ كذا وقيل أراد لأجل الحساب يوم القيامة وقد مر تحقيق

بالسيف فيعتبروا بذلك ويتعظوا به ويحذروا واما أن تنزل من بأسنا بهم نحو الذى قد أنزلنا عن فعلنا ذلك به من أهل الأطراف وقد تقدم ذكر القائلين بقولنا هذا ومخالفيه بالروايات عنهم في سورة الرعد بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله أفهم الغالبون يقول تبارك وتعالى أفهؤلاء المشركون المستجلبون محمد بالعذاب الغالبون وقد رآهم ألقاها بساحتهم بأسنا في أطراف الارض ليس ذلك كذلك بل نحن الغالبون وانما هذا تقرير عن الله تعالى لهؤلاء المشركين به يجهلهم يقول أفيظنون أنهم يغلبون محمدًا ويهرونه وقد فهم من ناوأهم من أهل أطراف الارض غيرهم كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أفهم الغالبون يقول ليسوا بالغالبين ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الغالب ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءُ إِذَا مَا يَنْذِرُونَ﴾﴾ يقول تعالى ذكره لئبى محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء القائلين قليا تناباة كما أرسل الأولون انما أنذركم أيها القوم بتزويل الله الذى يوحى اليه من عنده وأخوفكم به بأسه كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل انما أنذركم بالوحى أى بهذا القرآن وقوله ولا يسمع الصم الدعاء اختلقت القراء في قراءة ذلك فقراءه عامة قراء الامصار ولا يسمع بفتح الياء من يسمع معنى أنه فعل الصم والصم حينئذ مرفوعون وروى عن أبي عبد الرحمن السلمي أنه كان يقرأ ولا يسمع بالتاء وضمها فاف الصم على هذه القراءة مرفوعة لان قوله ولا يسمع لم يسم فاعله ومعناه على هذه القراءة ولا يسمع الله الصم الدعاء \* قال أبو جعفر والصواب من القراءة عندنا في ذلك ما عليه قراء الامصار لاجماع الجماعة من القراء عليه ومعنى ذلك ولا يصغى الكافر بالله لسمع قلبه الى تذكرة ما في وحى الله من المواعظ والذكريات كره به ويعتبر فينزع عما هو عليه مقيم من ضلاله اذا تلى عليه وأريد به ولكنه يعرض عن الاعتبار به والتفكير فيه فعل الأصم الذى لا يسمع ما يقال له فيعمل به \* ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما يندرون يقول ان الكافر قد صم عن كتاب الله لا يسمعه ولا يتفهم به ولا يعقله كما يسمعه المؤمن وأهل الايمان ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَلَنُصِيبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ عَذَابٍ بَلٍ﴾﴾ يقولون يا ويلنا اننا كنا ظالمين ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَلَنُصِيبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ عَذَابٍ بَلٍ﴾﴾ يعنى بالنفخة النصب والحظ من قولهم نفخ فلان فلان من عطائه اذا أعطاه قسما أو نصيبا من المال كما حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولئن مستهم نفخة من عذاب ربك الآية يقول لئن أصابهم عقوبة وقوله ليقولن يا ويلنا اننا كنا ظالمين يقول لئن أصابهم هذه النفخة من عقوبة ربك يا محمد بتكذيبهم بك وكفرهم لم يعلمن حينئذ تكذيبهم بك ولعترفن على أنفسهن بنعمة الله واحسانه اليهن وكفرانهم بأباده عندهم وسيقولن يا ويلنا اننا كنا ظالمين في عبادتنا الالهة والانذار وتر كنا عبادة الله الذى خلقنا وأنعم علينا ووضعنا للعبادة

الوزن وما يتعلق به من الابحاث في أول سورة الاعراف روى أن داود عليه السلام سأله أن يريه غير الميزان فما راى غشى عليه ثم أفانى فقال يا الهى من الذى يقدر أن يملأ كفته حسنات فقال يا داود انى اذا رضيت عن عبدى ملأته بكرة وفى قوله (فلا تظلم نفس شيئا) بحث بين المعتزلة والاشاعرة وقد مر مرارا وان كان أى الوزن أو العمل (منقال حبة من خردل أتتناها) أنت خير المنقال باعتبار اضافته الى الحبة قيل الحبة أعظم من الخردلة فكيف قال حبة من خردل وأجيب بأن الوجه فيه أن نفر من الخردلة كالدينار



ثم تعتبر الحبة من ذلك الدينار والظاهر أنه أراد الحبة من حيث اللغة وقوله من خردل بيان لها لأن الحبة أعظم من أن تكون من الخردل أو من الحنطة أو من غيرها ولكن المبالغة في الأول أكثر وذلك أن الخردل سدس شعيرة وهي نصف سدس من الدينار عند الحساب ونصف سدس سدس في الشرع والحبة ثمن تسع الدينار في عرف حساب فارس والعراق فقال حبة من خردل يكون على الوجه الأول ثمن تسع خردلة وعلى ما قلنا يكون هو الخردل بعينه والحاصل أن شيأ من الأعمال صغيرا كان أو (٣٥) كبيرا غير ضائع من علم الله وأنه يجازى عليه روى الشيباني في المناسم فقيل له ما فعل الله بك فقال

غير موضعها ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ «ونضع المواردن القسط لعموم القسامة فلا تظلم نفس

حاسبوني فذقتوا» ثم متوافاً عتقوا  
قال في التفسير الكبير زعم الجبائي  
أن من استحق ما به خرج من العقاب  
فأتى بطاعة يستحق بها تحسين جزأ  
من الثواب فهذا الأقل منه ضبط  
بالأكثر وبمسطح الأكثر كما كان  
والآية تبطل قوله لأن الله تعالى  
عذح بأن اليسير من الطاعة لا يسقط  
ولو كان الأمر كما قاله الجبائي  
لأسقطت الطاعة من غير فائدة  
قلت للجبائي أن يقول الاتيان  
بالطاعة مشروط عندى بعدم  
الاحباط كما أن العقاب على المعصية  
مشروط عندكم بعدم العفو (وكفى  
بناحسين) كقولاه وكفى بالله حسيباً  
وحسين فرغ من دلائل التوحيد  
والنبوة والمعاد شرع في قصص  
الأنبياء تسليمة لئيبه وتثبيتاً وعظمة  
لامته وتذكيراً وقد مر قصته  
موسى الآله أوجز فيها هنا والموجز  
تقدمه الفصححان بالاولان موسى  
أقوى حالا ومعجزة ولان ذكر  
التوراة يناسب ما تنسب من قوله  
قل انما أنشئكم بالوحى وصف  
التوراة بأنها اجامعة تكونها فرقانا  
يفرق به بين الحق والباطل وقد  
مرسانر تفسير الفرقان في أول  
البقرة (ضياء) بقوله فيها هدى  
ونور (وذكر المتقين) أى شرفاً  
ومعظمة أو ذكر ما يحتاجون اليه

غير موضعها ﴿﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿﴾ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴿﴾ يقول تعالى ذكره ونضع الموازين القسط وهو القسط وجعل القسط وهو موحد من نعت الموازين وهو جمع لانه في مذهب عدل ورضا ونظر وقوله ليوم القيامة يقول لاهل يوم القيامة ومن ورد على الله في ذلك اليوم من خلقه وقد كان بعض أهل العربية يوجه معنى ذلك الى كافي معناه عنده ونضع الموازين القسط في يوم القيامة وقوله فلا تظلم نفس شيئاً يقول فلا يظلم الله نفساً ممن ورد عليه منهم شيئاً بأن يعاقبه بغير علم يعلمه أو يخصه ثواب عمل عمله وطاعة أطاعه بها ولكن يجازي المحسن بحسانته ولا يعاقب بسبائمه الا بسأئته \* وبحوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونضع الموازين القسط ليوم القيامة الى آخر الآية وهو كقوله والوزن يومئذ الحق يعني بالوزن القسط بينهم بالحق في الاعمال الحسنات والسيئات فمن أعطت حسناته بسبائته ثقلت موازينه يقول أذهبت حسناته سيئاته ومن أعطت سيئاته بحسناته فقد خفت موازينه وأمه هاوية يقول أذهبت سيئاته حسناته **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن ابن أبي نعيم عن مجاهد في قول الله ونضع الموازين القسط ليوم القيامة قال أعماها مثل كفا يجوز الوزن كذلك يجوز الحق قال الثوري قال لم يثعن مجاهد ونضع الموازين القسط قال العدل وقوله وإن كان مثقال حبة من خردل أتيناها يقول وإن كان الذي له من عمل الحسنات أو عليه من السيئات وزن حبة من خردل أتيناها يقول جنبها فأحضرناها اليه كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإن كان مثقال حبة من خردل أتيناها قال كتبناها وأحصيناها له وعليه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإن كان مثقال حبة من خردل أتيناها قال بئى هالك وعلمك ثم يعفو إن شاء وأياخذ ويحجزى عما عمل له من طاعة وكان مجاهد يقول في ذلك ما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا سفيان عن ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله وإن كان مثقال حبة من خردل أتيناها قال جازيناها **حدثنا** عمرو بن عبد الحميد قال ثنا سفيان عن ابن أبي نعيم عن مجاهد أنه كان يقول وإن كان مثقال حبة من خردل أتيناها قال جازيناها وقال أتيناها فأخرج قوله بها مخرج كناية المؤنث وإن كان الذي تقدم ذلك قوله مثقال حبة لانه عنى بقوله بها الحبة دون المثقال ولو عنى به المثقال لقلبه وقد ذكر أن مجاهداً إنما تأول قوله أتيناها على ما ذكرنا عنه لانه كان يقرأ ذلك أتيناها بمعد الألف وقوله وكفى بنا حاسبين يقول وحسب من شهد ذلك الموقف بنا حاسبين لانه لا أحد أعلم بأعمالهم وماسلف في الدنيا من صالح أو سيئ منا ﴿﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿﴾ ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياءً وذكرنا المتقين ﴿﴾

التأويل أم اتخذوا آلهة من أرض البشرية ثم هم يحبون القلوب الميتة بل الله يحياها بنور كرم وطاعته لو كان في سماء الرومانية وأرض البشرية آلهة إلا الله كالعقل والهوى لفسدنا كما فسد سماء أرواح الفلاسفة حين أثبت عقولهم للواجب صفات لا تلقى به وفسد أرض بشرية الطبائعية حين زلت قدمهم عن استعمال قوانين الشريعة بمقتضى هوى الطبيعة لا يسئل عما يفعل لأن أفعاله تعالى صادرة عن الحكمة والقدرة وهم يسئلون لأن (٢٦) أفعالهم منشؤها الظلومية والجهولية لا يسبقونه بالقول لأنه ليس فيهم ما يخالف

داعية العقل وهو الطبع الذي يجذب صاحبه إلى السفلى ولهذا وصفهم بالأكرام ووصف بني آدم بالتكريم في قوله ولقد كرمنا بني آدم ففي التكريم تكثير ليس في الأكرام والسبب أن أمر بني آدم أشكل وحالهم أصعب يعلم ما بين أيديهم من خجالة قواهم أن يجعل فيهم من يفسد فيها وما خلفهم من الأمر بسجود آدم والاستغفار لمن في الأرض ولم ير الذين كفروا يعني أنهم رأوها في عالم الأرواح لأنها خلقت قبل الأجساد بألبي عام وفي رواية تأريفة آلاف سنة كانتا رتقا أي كانت سموات الأرواح متعلقة بأرض القلوب ففتقناهما بالمفارقة وقطع التعاقب وجعلنا من ماء حياة العلم كل شيء في الحياة الأبدية وجعلنا في الأرض أرض القلب روايتي هي هوم العلائق المدنية أن تمدهم فلولها لمالت كل نفس إلى عالمها وبطل الغرض من التكليف ويمكن أن يكون الروابي إشارة إلى الأبدال الذين هم أو تاد الأرض بهم يرزق ويعطر الناس بخاجاسبلهاى طرق الارشاد والتسليك وجعلنا سماء القلب سقفا محفوظا من وساوس شياطين الانس والحسن وهو الذى خلق ليل البشرية ونهار الرومانية وشمس المعرفة وقر الاسلام كل في فلك يسبحون فأهل الاسلام في

يقول تعالى ذكره ولقد آتينا موسى بن عمران وأخاه هرون الفرقان يعني به الكتاب الذى يفرق بين الحق والباطل وذلك هو التوراة في قول بعضهم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله الفرقان قال الكتاب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا زيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان الفرقان التوراة حلالها وحرامها وما فرق الله بين الحق والباطل وكان ابن زيد يقول في ذلك ما **حدثني** به يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان قال الفرقان الحق آتاه الله موسى وهرون فرق بينهما وبين فرعون قضى بينهم بالحق وقرأ وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان قال يوم بدر **قال** أبو جعفر وهذا القول الذى قاله ابن زيد في ذلك أشبه بظاهر التنزيل وذلك لدخول الواو في الضياء ولو كان الفرقان هو التوراة كما قال من قال ذلك لكان التنزيل ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان ضياء لأن الضياء الذى آتى الله موسى وهرون هو التوراة التى أضأت لهم ما ولن اتبعهما أمر دينهم فبصرهم الحلال والحرام ولم يقصد بذلك في هذا الموضع ضياء الابصار وفي دخول الواو في ذلك دليل على أن الفرقان غير التوراة التى هي ضياء فان قال قائل وما يشكر أن يكون الضياء من نعت الفرقان وان كانت فيه واو فيكون معناه وضياء آتينا ذلك كما قال يزيد بن الكواكب وحفظا قيل له ان ذلك وان كان الكلام يحتمله فان أغلب من معانيه ما قلنا والواجب أن يوجه معانى كلام الله إلى الأغلب الأشهر من وجوهها المعروفة عند العرب ما لم يكن بخلاف ذلك ما يجب التسليم له من جهة خبر أو عقل وقوله وذكر المتقين يقول وتذكرنا لمن اتقى الله بطاعته وأداء فرائضه واجتناب معاصيه ذكرهم بما آتى موسى وهرون من التوراة **القول** في تأويل قوله تعالى **الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة** مشفقون **يقول** تعالى ذكره آتينا موسى وهرون الفرقان الذى آتيناها للمتقين الذين يخافون ربهم بالغيب يعني فى الدنيا أن يعاقبهم فى الآخرة اذا قدموا عليه بتضييعهم ما ألزمهم من فرائضه فهم من خشية يحافظون على حدوده وفرائضه وهم من الساعة التى تقوم فيها القيامة مشفقون حذرون أن تقوم عليهم فيردوا على ربهم قد فرطوا في الواجب عليهم لله فيعاقبهم من العقوبة بما لا قبل لهم به **القول** في تأويل قوله تعالى **وهذا ذكر مبارك أنزلناه أفأنتم له منكرون** **يقول** جل ثناؤه وهذا القرآن الذى أنزلناه إلى محمد صلى الله عليه وسلم ذكره وموعظ لمن اتعظ به مبارك أنزلناه كما أنزلنا التوراة إلى موسى وهرون وذكر المتقين أفأنتم له منكرون يقول تعالى ذكره أفأنتم أيها القوم لهذا الكتاب الذى أنزلناه إلى محمد منكرون وتقولون هو أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا

فلك الشريعة وأهل الإيمان في فلك الطريقة وأهل الولاية في فلك أطوار الحقيقة كل نفس ذات ثقالموت أما النفس الحيوانية فأن من خواصها أن تصير الغذاء من جنسها فلا حرم اذا عجز الغذاء عن التشبيه بالعجز القوة الغذائية حل أجلها وأما النفس الناطقة فلأن من خواصها أنها تصير من جنس غذائها وهو الكالات العلية والعلية التى هي فيوض ربانية بتجوهر الروح بجوهرها فيحصل له الفناء عن وجوده والبقاء بشهود به ونسلكه كالمسكروهاة التى تسمنها شرابا بالمحوبات التى تجسبنها خبثا فتنه فربما كان

الامر عكس ما تصورتم والبنات رجعون اختيارا وقهرا واذا رآه الذين كفروا فيه أن الاغيار لا ينظرون الى الاختيار الا بعين الانكار خلق الانسان من عجل بالنسبة الى خلق السموات والارض وما بينهما فانها خلقت في ستة ايام ونجرت طينة آدم اربعين صباحا مع أن فيها أنموذجا من الكل واستعداد القبول الخلافة وقابلية تجلي الذات والصفات ومظهرية الكثرة الخفي وأشار الى هذه المعاني بقوله سأريكم آياتي في مظاهرها آفاقا ومرايا أنفكم بالتدريج والتربية في كل طور فلا تستعجلون (٢٧) فان حد الاستكمال من المهدى الى المهدى من

الازل الى الابد وهذا منطقي الطير لا يفهمه الاسلمين الوقت ويمكن أيضا أن يقال ان الروح الانساني أول شيء تعلق به القدرة وهذا معنى العجلة قل من يكذبكم فيه أن ملوك الارض وحرسهم بالليل والنهار من الخصوم والاعداء فن لهم حتى يحفظوهم في ليل البشرية ونهار الروحانية من سطوات قهر الحلال الذي الرحانية من صفاته كما أن الرحمة من صفات الجلال فلو وكلهم بالتخللان الى ظلمة البشرية بقوا في الجهل ولو وكلهم بالاضلال في نور المعقولات تهاو في اودية الحيرة والمحجب النورية والمنع من الحجب الظلمانية والجهل البسيط أسرع من ازالة الجهل المركب بل متعنا هؤلاء الجهال وآباءهم الذين علموهم تلك المعقولات التي صارت حجابا نورية لهم حتى اغتروا بظواهر الحلال وأنكروا المعاد والشريعة ثم بين أن الحق يغلب على الباطل البتة فقتال أولم يروا أنا نأتي الارض البشرية ونضع الموازين ميزان الفضل قد نصب في الازل نحن قسمنا تلك الرسل فضلنا وميزان العدل ينصب في الابد ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فالاول كالسيرة والثاني كالنصرة ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنابه عالين اذ قال لا يسه وقومه ما هذه

آية كما أرسل الاولون وانما الذي آتينا من ذلك ذكر للمتقين كالذي آتينا موسى وهرون ذكر للمتقين \* وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهذا ذكر مبارك الى قوله أفأنتم لمنكرون أي هذا القرآن في القول في تأويل قوله تعالى ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنابه عالين اذ قال لا يسه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عكفون يقول تعالى ذكره ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل موسى وهرون ووقفناه للحق وأنقذناهم من بين قومه وأهل بيته من عبادة الاوثان كما فعلنا ذلك بمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى ابراهيم وأنقذناهم من قومه وعشيرته من عبادة الاوثان وهديناه الى سبيل الرشاد توفيقا مناه \* وبخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى ح وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال عدي بنه صغيرا حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هداة صغيرا حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد آتينا ابراهيم رشده من قبل قال هداة صغيرا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل يقول آتينا هداة وقوله وكنابه عالين يقول وكنابه عالين به أنه ذو يقين وإيمان بالله وتوحيده لا بشر له شيئا اذ قال لا يسه وقومه يعني في وقت قبيله وحين قبيله لهم ما هذه التماثيل التي أنتم لها عكفون يقول قال لهم أي شيء هذه الصور التي أنتم عليها يقيمون وكانت تلك التماثيل أصنامهم التي كانوا يعبدونها كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ما هذه التماثيل التي أنتم لها عكفون قال الاصنام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقد بينا في الماضي من كتابنا هذا أن العاكف على الشيء المقيم عليه بشواهد ذلك ذكرنا الرواية عن أهل التأويل في القول في تأويل قوله تعالى قالوا وجدنا آباءنا له عابدين قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين قالوا أجبنا بالحق أم أنت من الملاحين يقول تعالى ذكره قال أبو ابراهيم وقومه لا ابراهيم وجدنا آباءنا له هذه الاوثان عابدين فعن علي ملة آباءنا نعبدوها كما كانوا يعبدونها قال ابراهيم لقد كنتم أيها القوم أنتم وآباؤكم بعبادتنا ياها في ضلال مبين يقول في ذهاب عن سبيل الحق وجور عن قصد السبيل مبين يقول بين لمن تأمله بعقل انكم كذلك في جور عن الحق قالوا أجبنا بالحق يقول قال أبوه وقومه له أجبنا بالحق فيما تقول أم أنت هازل لاعب من اللاعبين في القول في تأويل قوله تعالى قال بل ربكم

التماثيل التي أنتم لها عكفون قالوا وجدنا آباءنا له عابدين قال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين قالوا أجبنا بالحق أم أنت من الملاحين قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين وتأنه لا كيدت أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فلعلمهم نذرا الا كبير لهم لعلمهم اليه يرجعون قالوا من فعل هذا ما لهتنا له لمن الفالين قالوا سمعنا قتيلا يذكرهم يقال له ابراهيم قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلمهم يشهدون قالوا أنت فعلت هذا يا لهتنا يا ابراهيم فما لى فعله كبيرهم هذا فأسألوهم ان كانوا ينطقون فرجعوا الى أنفسهم

فقالوا انكم اتم الظالمون ثم تكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون قالوا احرقوه وانصروا آلهم ثم انكتم فاعلم قلنا اننا نراك كوفي بردا وسلاما على ابراهيم وأرادوا به كيدا فجعلناهم الاخيرين ونجيناه ولو لوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات (٢٨) وأقام الصلاة وآتاهم الزكاة وكانوا لنا عابدين ولو طأ آتيناهم حكما وعلمانا ونجيناهم من

القرية التي كانت تعمل الخبيثات انهم كانوا قوم سوء فادخلناه في رحمتنا له من الصالحين ونوحا ذ نادى من قبل فاستجبنا له ونجيناه وأهله من الغمر العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرب اذ نفخت فيهم غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلمنا وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين وعلمناه صنعة لبوس لكم لم تحصنكم من بأسكم فهل آمنتم شاكرون وسليمان الريح عاصفة تجري بأمرنا الى الارض التي باركنا فيها وكنا بكل شيء عالمين ومن الشياطين من يغوون له ويعملون عملا دون ذلك وكنا لهم حافظين وأيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وأتينا أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكري للعابدين واسمعيلى وادريس وذا الكفل وكل من الصابرين وأدخلناهم في رحمتنا انهم من الصالحين وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه فنادى فى الظلمات أن لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نجى المؤمنين وذكرا بذنابى ربه رب لا تدركهم الا خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه انهم أعجل

رب السموات والارض الذى فطرهن وأنالى ذلكم من الشاهدين يقول تعالى ذكره قال ابراهيم لهم بل جئتكم بالحق لا للعب ربكم رب السموات والارض الذى خلقهن وأنالى ذلكم من أن ربكم هو رب السموات والارض الذى فطرهن دون التماثيل التي أنتم لها عاكفون ودون كل أحد سواء شاهدين للشاهدين يقول فإياه فاعبدوا لاهذه التماثيل التي هي ألقاها كفون ودون كل أحد سواء القول في تأويل قوله تعالى ﴿واتلأ كيدن أضنامكم بعد أن تولوا مدبرين فجعلهم جذا إذا لا كبيرا لهم لعلمهم اليه يرجعون﴾ ذكر أن ابراهيم صلوات الله عليه حلف بهذه المين في سر من قومه وخفاء وأند لم يسمع ذلك منه إلا الذي أفسده عليه حين قالوا من فعل هذا يا ألهتنا انه لمن الظالمين فقال سمعنا قتيذ كرههم يقال له ابراهيم ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وتلأ كيدن أضنامكم قال قول ابراهيم حين استمعه قومه الى عبد الله فأتى وقال انى قسم فسمع منه وعيد أضنامهم رجل منهم استأخرو وهو الذى يقول سمعنا قتيذ كرههم يقال له ابراهيم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وتلأ كيدن أضنامكم قال نرى أنه قال ذلك حيث لم يسمعه بعد أن تولوا مدبرين وقوله فجعلهم جذا إذا لا كبيرا انهم اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأ أنه عامة قراء الأماص سوى يحيى بن وثاب والاعمش والكسائي فجعلهم جذا (١) بمعنى جمع جديد كأنهم أرادوا به جمع جديد وجذاذا كما يجمع الخفيف خفاف والكريم كرام \* وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب قراءة من قرأه جذا أضنام الجيم لاجتماع قراءة الامصار عليه وأن ما أجمعت عليه فهو الصواب وهو اذ قرئ كذلك مصدر مثل الرفات والفئات والذقاق لا واحد وأما من كسر الجيم فانه جمع للجديد والجديد هو فعيل صرف من مجدذ اليه مثل كبير وهشيم والمجدذوذة بالكسرة قطعاً \* ونحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله فجعلهم جذا إذا يقول حطاما **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد جذا إذا كالصريم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فجعلهم جذا إذا أى قطعاً وكان سبب فعل ابراهيم صلوات الله عليه باله قومه ذلك كما **حدثنا** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي أن ابراهيم قال له أبو به يا ابراهيم ان لنا عيدا لو قد خرجت معنا اليه قد

(١) لعل في العبارة سقطا والحاصل أن الناس قرؤوه جذا إذا بالضم وابن وثاب ومن معه بالكسر فتنبه المؤمنون وذكرا بذنابى ربه رب لا تدركهم الا خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه انهم أعجل كانوا سارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا حاشعين والى أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين ﴿فألقاها﴾ جذا إذا بكسر الجيم على الآخر ونصها أف بفتح الفاء من كثير وابن عامر وسهل ويعقوب أف بالكسر والتنون أبو جعفر ونافع وحفص الباقرن بالكسر من غير تنوين انصنكم بالنون أبو بكر وجماد ورويس وباتاء الفوقانية والضمير للصنعة واللدنغ لانها

مؤنثة سماع ابن عامر ويزيد وحفص والفضل وروح وزيد الباقون بالبلاء التحاتمة والضمير لادو عليه السلام وألبوس والكل بتخفيف  
الصاد والياح على الجمع يزيد بطريق المفضل الآخرون على التوحيد مسنى الضر وعبادى الصالحون فى آخر السورة من سلة البلاء حجرة  
الباقون بفتحها وأن ان بقدر البلاء مجهول يعقوب نجى بضم النون الواحدة وتشديد الجيم وتسكين الياء ابن عامر وعباس وأبو بكر وجاد  
الآخرون من الانجاء محققا ۞ الوقوف عالمين ج ٥ لان اذ يصلح (٢٩) ظرفا لآ تبنأ وألرشداه وألعلمه ومفعولا  
لاذ كر محذوفا عا كفون ٥

عابدين ٥ مين ٥ اللاعين ٥  
فطره ز لواو الابتداء والحال  
أولى الشاهدين ٥ يرجعون ٥  
الظالمين ٥ ابراهيم ٥ يشهدون  
٥ يا ابراهيم ٥ ط فعله ز وفيه بعد  
ويحيى عى التفسير ينطقون ٥  
الظالمون ٥ لا العطف على رؤسهم  
ج لاحتساب المقصود مع اضممار  
القول ينطقون ٥ ولا يضر ك ط  
لاستئناف الدعاء عليهم من دون  
الله ط تعقلون ٥ فاعلين ٥  
على ابراهيم ٥ لا بناء على أن  
التقدير وقد أرادوا الأخسرين  
ج ٥ العطف والآية للعالمين ٥  
اسحق ط بناء على أن المراد  
وهبتاه يعقوب حال كونه نافله  
نافله ط صالحين ٥ الزكاة ج  
لاحتمال الاستئناف والحال عابدين  
٥ وكان ينبغي أن لا يوقف للعطف  
ولكنهم حكوا بالوقف تمام القصة  
وكذلك أمثالها الخبايا ط  
فاسقين ٥ لا بناء على أن  
التقدير وقد أدخلناه رجعتا ط  
الصالحين ٥ العظيم ٥ ج للعطف  
مع الآية بآياتنا ط أجعين ٥  
غشم القوم ج لاحتمال الواو  
بعدها لاستئناف والحال شاهدين  
٥ لا للعطف بالنساء سليمان ج  
لاقطاع النظم بتقديم المفعول مع  
اتحاد الكلام وعلمنا ز لعطف

أعجل ديننا فلما كان يوم العيد فخرجوا إليه خرج معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق ألقى  
نفسه وقال انى سقيم يقول أشكى رجلى فتواطوا رجليه وهو صريع فلما مضوا نادى فى آخرهم  
وقد بقى منى الناس نال الله لأ كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فسمعهوا منه ثم رجع ابراهيم  
الى بيت الآلهة فاذا هن فى بهن عظيم مستقبل باب البهو وصنم عظيم الى جنبه أصغر منه بعضه الى  
بعض كل صنم يليه أصغر منه حتى بلغوا باب البهو واذا هم قد جعوا لوطعما فوضوه بين أيدى  
الآلهة قالوا لاذ كان حين نرجع رجعتنا وقد بكت الآلهة فى طعامنا فاكلنا فلما نظر الهمم ابراهيم  
الى ما بين أيديهم من الطعام قال ألا تأكلون فلما لم يجبه قال ما لكم لا تنطقون فراغ عليهم ضربا  
باليمن فأخذ فأس حديد ففقر كل صنم فى حاقته ثم علق الفأس فى عنق الصنم الأكبر ثم خرج فلما  
جاء القوم الى طعامهم نظروا الى آلهمهم قالوا لمن فعل هذا آلهمتنا لمن الظالمين قالوا سمعنا  
فتيئد كرمهم يقال له ابراهيم وقوله لا كبيرا لهمم يقول لا عظيما لا آلهة فان ابراهيم لم يكسر  
ولكنه فيما ذكر علق الفأس فى عنقه \* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من  
قال ذلك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح الإكبر الهمم قال  
قال ابن عباس الإكبر الهمم عظيم آلهمهم قال ابن جريح وقال مجاهد وجعل ابراهيم الفأس التى  
أهلك أصنامهم مسندة الى صدر كبيرهم الذى تركه حديثي محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم  
قال ثنا عيسى وحديثي الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح  
عن مجاهد قال جعل ابراهيم الفأس التى أهلك بها أصنامهم مسندة الى صدر كبيرهم الذى تركه  
حديثا ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال أقبل عليهن كما قال الله تبارك وتعالى ضربا  
باليمن ثم جعل يكسرن بفأس فى يده حتى اذا بقى أعظم صنم منها ربط الفأس بيده ثم تركهن فلما  
رجع قومه رأوا ما صنع بأصنامهم فراعهم ذلك وأعظموه وقالوا من فعل هذا آلهمتنا لمن الظالمين  
رقوله لعلمهم السيد يرجعون يقول فصل ذلك ابراهيم با آلهمهم لم يعتبروا ولا علموا أنهم اذا لم تدفع عن  
نفسها ما فعل بها ابراهيم فهى من أن تدفع عن غيرهما من أراد بسوء أبعده فيرجعوا عما هم عليه  
مقيمون من عبادتها الى ما هو عليه من دينه وتوحيد الله والبراءة من الاوثان \* وبنحو الذى قلنا  
فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد  
عن قتادة لعلمهم اليه يرجعون قال كادهم بذلك لعلمهم يتذكرون أو يبصرون ۞ القول فى تأويل  
قوله تعالى ۞ قالوا من فعل هذا آلهمتنا لمن الظالمين قالوا سمعنا فتىئد كرمهم يقال له ابراهيم قالوا  
فأتوا به الى أعين الناس لعلمهم يشهدون ۞ يقول تعالى ذكره قال قوم ابراهيم لما رأوا آلهمهم قد  
جذبت الآلى ربط به الفأس ابراهيم من فعل هذا آلهمتنا ان الذى فعل هذا آلهمتنا لمن  
الظالمين أى لمن الفاعلين بها ما لم يكن له فعله قالوا سمعنا فتىئد كرمهم يقال له ابراهيم يقول قال الذين

المتفقين مع نوع عدول والطير ط فاعلين ٥ من بأسكم ج للاستفهام مع الفاء اشكرون ٥ فيها ط عالمين ٥ دون ذلك ج  
لاحتمال الاستئناف والحال حافظين ٥ الراحين ٥ ط للفاء وللآية للعابدين ٥ وهذا الكفل ط الصابرين ٥ وقد يوصل لعطف  
وأدخلناهم على نجبتنا للقدرة فى رجعتنا ط الصالحين ٥ سبحانه قد يوقف لاجل ان ولكنه داخل فى حكم انشاء الظالمين ج ٥  
على ما ذكر فى الوجهين فاستجيبنا لا لاتفاق الجملتين واتصال العباد سبحانه من الغم ط المؤمنين ٥ الوارثين ٥ فاستجبنا ٥ لا مكان

العصل بين الاستجابة المجلة وحصول الولد الموهوب على المهلة زوجته ط ورها ط خاشعين ط العالمين ﴿التفسير الرشدا لاهتداء لوجوه المصالح في الدين والدنيا وقد يخص ههنا بالنبوة لقوله رشده ومعنى الاضافة أن لهذا الرشدا نشأنا ولقوله﴾ (وكتابه عالمين) وفيه أنه علم منه أسرار عجيبة وأحوال أبدية حتى اتخذ خليلا واصطفاه نبيا نظيره الله أعلم حيث يجعل رسالته وعلى هذا فغنى قوله من قبل أى من قبل موسى وهرون قاله ابن عباس وعلى الاول (٣٠) يحتمل هذا وأن يراد من قبل البلوغ حين استدبل بالكواكب قاله مقاتل وعن ابن

عباس في رواية الفخالك حسين أخذ الله ميثاق النبين في صلب آدم قالت الاشعره أراد بايتاء الرشدا خلق ذلك فيه اذ لو جعل على أسباب ذلك تناول الكفار آجابه الكعبي بأن هذا انما يقال فيمن قبل لا فيمن رد نظيره بأن يعطى الاب كل واحد من ولديه ألفا فقبضه أحدهما وعمره ورده الآخر وأخذ ثم ضمعه فيقال أغنى فلان ابنه فيمن عمر المال ولا يقال مثله فيمن ضيع واعترض بأن قوله على هذا التقدير يكون خرا من مسمى الرشدا وحينئذ لا يصح استنادايتاء الرشدا الى الله وحده وهذا بخلاف نص القرآن والتشال اسم للنسب المصنوع مشبها بخلق من خلق الله تعالى من مثل الشئ بالثنى شبهته واسم ذلك المثل تشال جعل ابراهيم عليه السلام هذا التحايل والتعالي ابتداء كلامه ليظهر فيها عسا هم يوردونه من شبهة فيجعلها لهم مع ما في هذا السؤال من تحقير آلهتهم وتسفيه أخلافهم وفي قوله (أنتم لها عاكفون) دون أن يقول عليها كقوله يعكفون على أصنام لهم نوع آخر من التحجيل والتوبيخ لانه ادعى عليهم أنهم جعلوا العكوف مختصا بها دون خائنها وخالف كل شئ (قالوا وجدنا آباءنا له عاكفين) لا يمكن لهم أن يتسكروا

سمعه يقول تالله لأ كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين سمعنا في ذلك كرههم بعين يقال ابراهيم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قالوا سمعنا في ذلك كرههم قال ابن جريح في ذلك كرههم بعينهم حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قوله سمعنا في ذلك كرههم يقال له ابراهيم سمعناه يسبوا ويعيبوا ويستزئ بهم سالم نسمع أحدا يقول ذلك غيره وهو الذي تظن صنع هذا بها وقوله فأتوا به على أعين الناس لعلمهم يشهدون يقول تعالى ذكره قال قوم ابراهيم بعضهم لبعض فأتوا بالذي فعل هذا بألهتنا الذي سمعتموه من كرهنا يعيب ويسبوا ويذمها على أعين الناس فقل معنى ذلك على رؤس الناس وقال بعضهم معنا بأعين الناس ومضى منهم وقالوا انما أريد بذلك أظهر والذي فعل ذلك للناس كما تقول العرب اذا أظهر الأمر وشهر كان ذلك على أعين الناس يراد به كان بأيدي الناس \* واختلف أهل التأويل في تأويل قوله لعلمهم يشهدون فقال بعضهم معنا لعل الناس يشهدون عليه أنه الذي فعل ذلك فتكون شهادتهم عليه حجة لنا عليه وقالوا انما فعلوا ذلك لانهم كرهوا أن يأخذوه بغير بيعة ذكر من قال ذلك حدثني مرسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلمهم يشهدون عليه أنه فعل ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فأتوا به على أعين الناس لعلمهم يشهدون قال كرهوا أن يأخذوه بغير بيعة \* وقال آخرون بل معنى ذلك لعلمهم يشهدون ما يعاقبونه به فيعاقبونه ويرونه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال بلغ ما فعل ابراهيم بألهته قومه عرود وأشرف قومه فقالوا فأتوا به على أعين الناس لعلمهم يشهدون أى ما يصنع به وأظهر معنى ذلك أنهم قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلمهم يشهدون عقوبتنا اياه لانه لو أريد بذلك ليشهدوا عليه بفعله كان يقال انظر وامن شهده يفعل ذلك ولم يقل أحضره فجمع من الناس ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (قالوا أنت فعلت هذا بألهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوههم ان كانوا ينطقون) يقول تعالى ذكره فأتوا يا ابراهيم فلما أتوا به قالوا أنت فعلت هذا بألهتنا من الكسر يا ابراهيم فأجابهم ابراهيم بل فعله كبيرهم هذا وعظيمهم فاسألوا الآلهة من فعل هذا ذلك وكسر هان كانت تنطق أو تعبر عن نفسها \* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال لما أتى به واجتمع له قومه عندهم فاسألوههم ان كانوا ينطقون غضب من أن يعبدوا معه هذه الصغار وهو أكبر منها فكسرها من حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله بل فعله كبيرهم هذا الآية وهي هذه الخصلة التي كادهم بها وقد زعم بعض من لا يصدق بالآثار ولا يقبل من الاخبار إلا ما استفاض به النقل من العوام أن معنى قوله بل فعله كبيرهم هذا انما هو بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسألوهم أى ان كانت الآلهة المكسورة

تنطق

بشم آرسوى التلمذ فزيف طريقهم بالتيه على خطئهم وخطأ أسلافهم فقال لقد كنتم أنتم وآباؤكم في

ضلال مبين لان كل مذهب لا يستند الى دليل كان صاحبه ضالا أوفى حكم ذلك ثم ان القوم تعجبوا من تضليلهم مع كثرتهم ووحدته ومنعهم عما ألفوه وضرر به فقالوا (اجتئنا للحق) أى عايننا بهزل وبعاية (أم أنت من اللاعبين) حينئذ عدل ابراهيم عن مجرد التنبيه الى اثبات الدعوى بالبينة والدليل وجاهد هم ولا بالناس قائل (بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن) الظاهر أن الضمير للسموات والارض

الأنه قبل كونه للتماثيل أدخل في تضليلهم وأثبت للاحتجاج عليهم وقوله (وأنا على ذلك من الشاهدين) فيه تأكيد ويدل على تحقيق ما قاله كقول الرجل اذا بالغ في مدح أحد أو ذمه أشهد أنه كريم أو لئيم لان الشهادة خبر قاطع وفيه أنه قادر على انبات ما ادعاه بالتحجج والبيانات كم شأوا ثم أخبر أنه سيجاهدكم جهادا بالافعل من غير تيقية وخوف فقال (وثالله لا كيدن أصنامكم) قال جار الله في تاء القسم مع أنه عوض عن الباء زيادة معنى وهو التعجب كأنه تعجب من سهولة الكيد على يده لان ذلك (٣١) لصعوبته كان كالمنوط منه خصوصا في زمن

نمرود مع شدة شكيمته وقوة سلطانه قلت لا ريب أن هذا مستبعد عادة ولكنه سهل لمن أبدته الله ونصره كما قال على رضي الله عنه والله ما طعنت بآب خبير بقوة جسدية ولكن بقوة روحانية \* سؤال الكيد هو الاحتمال على الغير في ضرر لا يشعربه فكيف يتصور ذلك في حق الأصنام وجوابه أنه قال ذلك بناء على زعمهم أنه يجوز ذلك عليها أو أراد ألا يكيدنكم في أصنامكم لانه بذلك الفعل أهدمهم وأخزهم قال السدي كانوا إذا رجعوا من عيدهم دخلوا على الأصنام فتحدثوا ثم عادوا إلى منازلهم فلما كان هذا الوقت قال آزر لابراهيم لو خرجت معنا فخرج معهم فلما كان بعض الطريق أتى نفسه وقال أتى سقيم أشكى رجلي فلما أتى هو وضعف الناس نادى وقال لله لا كيدن أصنامكم وروى الكلبي أن ابراهيم كان من أهل بيت ينظرون في النجوم وكانوا إذا خرجوا إلى عيدهم لم يتركوا الأمر أيضا فلما هم ابراهيم بالذي هم به من كسر الأصنام نظر قبل يوم أعمد إلى السماء فقال لا تخافه أتى أرائي أشكى عدا فذلك قوله في الصفات فنظر نظرة في النجوم فقال أتى سقيم وأصبح من الغد معذوبا رأسه فخرج القوم اعبيدهم ولم يتخلأ أحد غيره فقال سرا أما والله

تتفق فان كسبرهم هو الذي كسرهم وهذا قول خلاف ما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ابراهيم لم يكذب الا ثلاث كذبات كلها في الله قوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله اني سقيم وقوله لسا رهي أختي وغير مستحيل أن يكون الله تعالى ذكره أذن لخليله في ذلك لبق عفو به ويحتج به عليهم ويعرفهم موضع خطيئهم وسوء نظرهم لانفسهم كما قال مؤذن يوسف لآخوته أيتها العبر انكم لسارقون ولم يكونوا سرقوا شيئا في القول في تأويل قوله تعالى (فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون) ثم تكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون يقول تعالى ذكره فذكروا حين قال لهم ابراهيم صلوات الله عليه بل فعله كبيرهم هذا فاستأفوه ان كانوا ينطقون في أنفسهم ورجعوا إلى عقولهم ونظر بعضهم إلى بعض فقالوا انكم معشر القوم الظالمون هذا الرجل في مسائلكم اياه وقيل لكم من فعل هذا بالهتينا ابراهيم وهذه الهتكم التي فعل بها ما فعل حاضر تكفألسا لوه \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق فرجعوا إلى أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون قال ارعوا ورجعوا عنه يعني عن ابراهيم فيما ادعوا عليه من كسرهن إلى أنفسهم فيما بينهم فقالوا اقتظمناه وما زالا كما قال حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فرجعوا إلى أنفسهم قال نظر بعضهم إلى بعض فقالوا انكم أنتم الظالمون وقوله ثم تكسوا على رؤسهم يقول جل ثناؤه ثم غلبوا في الحجة فاتحوا على ابراهيم بما هو حجة لا ابراهيم عليهم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء الاصنام ينطقون كما حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال ثنى قالوا يعني قوم ابراهيم وعرفوا أنها يعني آلهتهم لا تضر ولا تنفع ولا تبطل لقد علمت ما هؤلاء ينطقون أي لا تتكلم فتخبرنا من صنع هذا وما تبطل بالأيدي فتصدق بل يقول الله ثم تكسوا على رؤسهم في الحجة عليهم لا ابراهيم حين جادلهم فقال عند ذلك ابراهيم حين نظرت الحجة عليهم بقولهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال الله ثم تكسوا على رؤسهم أدركت الناس حيرة سوء \* وقال آخرون معنى ذلك ثم تكسوا في الفتنة ذكر من قال ذلك حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي ثم تكسوا على رؤسهم قال تكسوا في الفتنة على رؤسهم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون \* وقال بعض أهل العربية معنى ذلك ثم رجعوا عما عرفوا من حجة ابراهيم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون واعيا خبرنا القول الذي قلنا في معنى ذلك لان تكس الشئ على رأسه قلبه على رأسه وتصيرا أعلاه أسفله ومعلوم أن القوم لم يقلبوا على رؤس أنفسهم وأنهم إنما تكسكت حجته فأقيم الخبر عنهم مقام الخبر عن حجته ثم واذ كان ذلك كذلك فنكس الحجة لاشلائها واحتجاج المحتج على خصمه بما هو حجة لخصمه وأما قول السدي ثم تكسوا في الفتنة فأنهم لم يكونوا خرجوا من الفتنة قبل ذلك فنكسوا فيها وأما قول من قال من أهل العربية ما ذكرنا فقول بعيد من الفهوم لانهم لو كانوا رجعوا عما عرفوا

لا كيدن أصنامكم فسمعهم رجل واحد وأخبر به غيره وانتشر الخبر وعلى الوجهين يصح قوله فيما بعد قالوا معناني بذلك كرهه وروى أن آزر خرج به في يوم عيدهم فبدأوا بيت الاصنام فدخلوه وسجدوا لها ووضعوا بينا طعاما خروا به معهم وقالوا إلى أن ترجع بركت الآلهة على طعامنا فذهبوا بقي ابراهيم فنظر إلى الاصنام وكانت سبعين صنما مبطقة فنهض منهم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عينه جوهرتان نضيتان بالليل فكسرها كما كسرها فأس في يده حتى إذا لم يبق الا الكبير علق الفأس في عنقه (فعلهم جذبا) قال الجوهري جذبت

الشيء جذا قطعته وكسرتة والجذاذ والجذاذ ما كسر منه وضحه أفصح من كسره قلت فعلى هذا هو اسم جمع لاجع (الأكبر اللهم) أي في الخلق كإبراهيم وإسماعيل في التعظيم ويحتمل أن يكون عامعاً لأمير المؤمنين أما الصمير الواحد في قوله (لعلهم إليه يرجعون) فيحتمل عودهم إلى إبراهيم أي جعلهم جذاذاً واستبقى الكبير رجاء أنهم يرجعون إلى دينه أو إلى السؤال عنه لما تسامعوه من إنكاره لدينهم وسبلاً لهدمهم فيكتم بقوله بل فعله كبيرهم هذا فاسألوه ويحتمل (٣٣) عوده إلى الكبير كما ذهب إليه الكلبي والمعنى لعلهم يرجعون إليه كما يرجعون إلى

العلم في حل المشكلات فيقولون ما لهؤلاء كسيرة وما لك جميعاً والفأس على عاتقك وهذا بناء على ظنهم أن الاسم قد تنكلم ويحتمل على أن نفس ذلك الكبير كان ذلك على فساد مذهبهم لأن الآلهة يغلب كل شيء ولا يغلبه شيء لأنهم كانوا يعظمونها ويقولون إن المستخف بها يلحقه ضرر عظيم حين كسرهما إبراهيم ولم ينله ضرر من تلك الجهة بطل ما اعتقدوه فلما انكشفت لهم حيلة الخالو (قالوا من فعل هذا) الكسر والخطم والاستخفاف (بأننا لنتنا أنه لن الظالمين) المعدودين في جملة من يضع الشيء في غير موضعه لأنه وضع الآلهة في مكان التعظيم (قالوا - معنا) احتمل أن يكون الفاسل واحداً ونسب القول إلى الجماعة لأنه منهم واحتمل أن يكون جمعاً على الوجهين الذين رويناها وأولاهم سمعوا منه قوله على وجه الاستعزاء سادته التنازل والعلان بعد (فتى) صفتان له لأن الأول ضروري ذكره لأنك لا تقول سمعت زيداً وتسكت حتى لا تترك شيئاً مما يسمع والثاني ليس كذلك والأصح أن قوله إبراهيم فاعل يقال لأن المراد الاسم لا المسمى وقيل هو خبر مبتدأ محذوف أو منادى (قالوا أي فما بينهم) فأتوا به على أعين الناس الجار والجور في شغل الخيال أي برأى

من حجة إبراهيم ما احتجوا عليه بما هو حجة بل كانوا يقولون له لا نسألكم أي كن ندألك فاجبرنا من فعل ذلك بها وقد سمعنا أنك فعلت ذلك ولكن صدقوا القول فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون وليس ذلك رجوعاً عما كانوا عرفوا بل هو إقرار به (القول في تأويل قوله تعالى) (قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئاً ولا يضركم أفلم تعلمون أن الله أفلا تعقلون) الآية تعالى ذكره قال إبراهيم لقومه أفتعبدون أيها القوم ما لا ينفعكم شيئاً ولا يضركم وأنتم قد علمتم أنها لم تمنع نفسها من أرادها بسوء ولا هي تقدر أن تنطق إن شئت عن أبيها بسوء فتجبر به أفلا تستحيون من عبادة ما كان هكذا كما حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئاً ولا يضركم الآية يقول رجاء الله ألا ترون أنهم لم يدفعوا عن أنفسهم الضر الذي أصابهم وأنهم لا ينطقون فيجبرونكم من صنع ذلك بهم فكيف ينفعونكم أو يضرون وقوله أفلم تعلمون فاعلمكم ولا لله التي تعبدون من دون الله أفلا تعقلون فبحسب ما تنسعلون من عبادتكم ما لا يضركم ولا ينفع فبشر كواعبادته وتعبداً لله الذي فطر السموات والأرض والذي بيده النفع والضر (القول في تأويل قوله تعالى) (قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم أن كنتم فاعلين قلنا يانار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخرى) يقول تعالى ذكره قال بعض قوم إبراهيم لبعض حرقوا إبراهيم بالنار وانصروا آلهتكم أن كنتم فاعلين يقول أن كنتم ناصريها ولم تريدوا ترك عبادتها وقيل أن الذي قال ذلك بل من أكراد فارس ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن ليث عن مجاهد في قوله حرقوه وانصروا آلهتكم قال قاله رجل من أعراب فارس يعني الأكراد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني وهب بن سليمان عن شبيب الجبلي قال أن الذي قال حرقوه هـ بن تحسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال أجمع غرود وقومه في إبراهيم فقالوا حرقوه وانصروا آلهتكم أن كنتم فاعلين أي لا تنصروا هـ منه إلا بالتحريق بالنار أن كنتم ناصريها حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن إسحق عن الحسن بن دينار عن ليث بن أبي سليمان عن مجاهد قال تلوت هذه الآية على عبد الله بن عمر فقال أأندري يا مجاهد من الذي أشار بتحريق إبراهيم بالنار قال قلت لا قال رجل من أعراب فارس قلت يا أبا عبد الرحمن أو هل للفارس أعراب قال نعم الكرد هم أعراب فارس فرجل منهم هو الذي أشار بتحريق إبراهيم بالنار وقوله قلنا يانار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم في الكلام متروكاً اجتري بدلالة ما ذكر عليه منه وهو فاق وقوله يانار الجرقوه ثم ألقوه فيها فقلنا بالنار يانار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم وذكر أنهم لما أرادوا إحراقه بنوا له بنياناً كما حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال قالوا ابنوا له بنياناً

منهم منظر أرمعنا ومشاهد قال في الكشف معنى الاستعلاء في على أنه ثبت أتباعه في العين ويمكن ثبات فالقوة الزاكب على المركوب وتكبر منه (لعلهم يشهدون) عليه بما سمع منه وما فعله فيكون حجة عليه قاله الحسن وقادة السدي وعطاء عن ابن عباس وقال محمد بن إسحق معناه لعلهم يحضرون عقوبتنا له لتكون ذلك زاحراً لهم عن الإقدام على مثل فعله وههنا ضمير أي فأتوا به ثم (قالوا أنت فعلت هذا) الظلم والاستخفاف (بأننا لنتنا إبراهيم) طلبوا منه الاعتراف ليقدموا على إيدائه (فقال بل فعله كبيرهم) وقوله (هذا)



صفة كبيرهم زعم الطاعنون في عصمة الانبياء أن هذا القول من ابراهيم كذب وأكذوا قولهم عما جاء في الحديث أن ابراهيم لم يكذب الا ثلاث كذبات وللعلماء في جوابهم طريقان أحدهما تسليم أنه كذب ولكنهم قالوا الكذب ليس قبيحا لذاته وانما يقيح لاستعماله على مقسدة موقد يحسن الكذب اذا استعمل على مصلحة كتخلص نبي ونحوه وزيف هذا الطريق بأننا لو جؤ زنا أن يكذب النبي لمصلحة لبطل الوثوق بالشرائع فلعل الانبياء أخبروا عما أخبر والمصلحة المتكفين في باب المعاش مع أنه (٣٣) ليس للخبر عنه وجود كما في الواقع الطريق

الثاني وعلمه جهور المحققين المنع من أنه كذب وبسببه من وجوه الاول أنه من المعارض التي يقصد بها الحق وهو الزام الخبيث وتبكيته كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط في غاية الحسن أنت كتبت هذا وصاحبك أي لا يحسن الخط فقلت له بل كتبتك أنت كان قصدك بهذا الجواب تفريرك مع استمراءه لا بنفسه عندك وأبانه للامحى الثاني أن ابراهيم عليه السلام غاظته تلك الأصنام حين أنصهرها مصطفة من ينسنة وكان غظ كبيرها أشد لما رأى من زناة تعظمهم له فاستند الفعل اليه لا به الذي تسبب لاستمائه بها الثالث أن يكون ذلك حكاية لما نزل اليه مذهبهم كأنه قال ماتتكم وأن يفعله كبيرهم فان من حق من يعسده ويدي اله أن يقدر على أمثال هذه الافعال ويؤيد هذا الوجه ما يحكي أنه قال فعله كبيرهم هذا غيب أن تعد معه هذه الصغار الرابع ما روى عن الكسائي أنه كان يقف عند قوله بل فعله ثم يتدنى كبيرهم هذا أي فعله من فعله الخامس عن بعضهم أنه يقف عند قوله كبيرهم هذا فاستلوههم وأراد بالكبير نفسه لان الانسان أكبر من كل ضمير السادس أن في الكلام تفديعا وتأخيرا والتقدير بل فعله كبيرهم هذان كانوا ينطقون فاستلوههم فيكون إضافة الفعل الى

فألقوه في الخيم قال فسوف في بيت وجعوه خطبا حتى ان كانت المرأة لتتعرض فتقول لئن عافاني الله لأجمعن خطبا لابراهيم فلما جعوه وأكثروا من الخطب (١) حتى ان الطير لتمر بهم افتحرق من شدته وجهها فعمدوا اليه فزعموه على رأس النبيان فرفع ابراهيم صلى الله عليه وسلم رأسه الى السماء فقالت السماء والارض والجبال والملائكة ربنا ابراهيم يحرق فيك فقال أنا أعلم به وان دعاءهم وأغشيوه وقال ابراهيم حين رفع رأسه الى السماء اللهم أنت الواحد في السماء وأنا الواحد في الارض ليس في الارض أحد يعبدك غيري حسبي الله ونعم الوكيل فقفوه في النار فتادها فقال بانار كوني بردا وسلاما على ابراهيم فكان جبريل عليه السلام هو الذي نادها وقال ابن عباس لو لم يتبع بردها سلاما لمات ابراهيم من شدة بردها فلم يبق يومئذ ناري في الارض إلا طفت طفت أنها هي تعني فلما طفت النار نظر والى ابراهيم فاذا هو ورجل آخر معه وإذا رأس ابراهيم في حجره يسبح عن وجهه العرق وذكر أن ذلك الرجل هو ملك الظل وأزل الله نارها فانتفع بها بنو آدم وأخرجوا ابراهيم فأدخلوه على الملك ولم يكن قبل ذلك دخل عليه **حدثني** ابراهيم بن المقدام أبو الأشعث قال ثنا المعتمر قال سمعت أبي قال ثنا قتادة عن أبي سلمة عن كعب قال ما أحرقت النار من ابراهيم الا وثاقه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قلنا يا ناركوني بردا وسلاما على ابراهيم قال ذكر لنا أن كعبا كان يقول ما انتفع بها يومئذ أحد من الناس وكان كعب يقول ما أحرقت النار يومئذ الا وثاقه **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعمش عن شريح عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قوله يا ناركوني بردا وسلاما على ابراهيم قال بردت عليه حتى كادت تقتله حتى قيل وسلاما قال لا تنسريه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح قال أخبرنا اسمعيل عن المنهال بن عمرو قال قال ابراهيم خليل الله ما كنت أبامقاط أتم مني من الانام التي كنت فيها في النار **حدثنا** ابن جند قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد قال لما أتني ابراهيم خليل الله صلى الله عليه وسلم في النار قال الملك خازن المطرب خليل ابراهيم رجاء أن يؤذنه فيرسل المطرب قال فكان أمر الله أسرع من ذلك فقال يا ناركوني بردا وسلاما على ابراهيم فلم يبق في الارض نار إلا طفت **حدثنا** ابن جند قال ثنا جرير عن مغيرة عن الحرث عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال ان أحسن شيء قاله أبو ابراهيم لما رفع عنه الطبق وهو في النار وجده يرشح جبينه فقال عند ذلك نعم الرب ربنا ابراهيم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هجاج عن ابن جريج قال أخبرني وهب بن سلمة عن شعيب الجبائي قال أتني ابراهيم في النار وهو ابن ست عشرة سنة وذبح اسحق وهو ابن سبع سنين وولده سارة وهي ابنة تسعين سنة وكان مذهبهم من بيت ايلياء على ميلين ولما علمت سارة عما أراد اسحق بدلت يومين وماتت اليوم الثالث قال ابن جريج قال كعب الأحمري ما أحرقت النار من ابراهيم شأ غير وثاقه الذي أوقفوه به **حدثنا** الحسن قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان (١) أي أشعلوه حتى كما يستفاد من عبارة الخطيب المفسر فتنبه كتبه ومصححه

(٥) (ابن جرير - سابع عشر) كبيرهم مشروطا بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين نامت عن يكونوا فاعلن السابع قراءة محمد بن السميع فعله كبيرهم بالتشديد أي فعل الفاعل كبيرهم وفيه تعسف وأما قول ابراهيم عليه السلام اني سقيم فعليه كان به سقم قليل وسوف يجيء تمام البحث فيه وأما قوله ليه سارة فانه أختي فالمراد أنها أخته في الدين فلم يكن وقتئذ على وجه الارض مسلم سواهما (فرجعوا الى أنفسهم) حين نبههم على قبح طريقهم فقالوا انكم أتم الظالمون لانكم تعبدون من لا يستحق العبادة

وقال مقاتل معناه فلاموا أنفسهم فقالوا انكم انتم الظالمون لابراهيم حيث تزعمون أنه كسر هامع أن الفأس بين يدي الصنم الكبير وقيل أنتم الظالمون لانفسكم انما انتم منه ذلك حتى أخذ يستهزئ بكم في الجواب يقال نكسته أي قلبته فجعلت أسفله أعلاه وانتكس انقلب وانتكاس الانسان هو أن يكون رأسه من تحت فلهذا قال (ثم تكسو على رؤسهم) والمراد أنهم استقاموا حين رجعوا إلى أنفسهم ورجعوا بالفكر الصالحة ثم انقلبوا عن تلك الحالة فأخذوا في المجادلة (٣٤) قائلين (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) وفيه أنهم رضوا بالاجتهام تقاضر حالها عن حال

الحيوان الناطق وقال ابن جرير المعنى نكست جثمت فأقيم الخبر عنهم مقام الخبر عن جثمت وبيان انتكاس الحجة قولهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فان هذه حجة عليهم لالهم وقيل المراد بانتكاس رؤسهم اطرافهم خجلا وانتكسارا ثم زاد ابراهيم في توحيدهم قائلًا (أفتعبدون) الآية وقد مر في سورة سبحان أن أفع صوت يدل على التخصر واللام لبيان التأفف به أي لكم ولا اهتكم هذا التأفف وذلك أنه أفضره ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم (قالوا حقوه) المشهور أن الذي أشار به هرغرودين كنعان ابن سحار بن عمرو بن كوش بن حام بن نوح وقال مجاهد سمعت ابن عمر يقول انه رجل من أعراب العجم يريد الأكراد وعن ابن جريج عن وهب أن الذي قال هذا القول قد خسف الله الأرض فهو يتجملج فيها إلى يوم القيامة روى مقاتل أن عمرو وقومه أجعوا على أحرافه فبسوه ثم بنوا بيتا كالحظيرة بكوني وهي من قرى الانباط وذلك قوله ابنوالة بنينا فأقوه في الجحيم ثم جعلوا الخطب الكثير أربعين يوما حتى ان كانت المرأة تهرض فتقول ان عاقلي الله لأجمعن خطبا لابراهيم فلما انتعلت النار اشتدت وصار الهواء بحيث لو لم الطير في

التي عن بعض أصحابه قال جاء جبريل إلى ابراهيم عليه السلام وهو يوثق رقبته ليلقي في النار قال يا ابراهيم ألك حاجة قال أما البتة فلا قال ثنا معتمر قال ثنا ابن كعب عن أرقم أن ابراهيم قال حين جعلوا يوقونه ليلقوه في النار لا اله الا أنت سبحانك رب العالمين للأنجس ولك الملك لا شريك لك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر النعماني عن الربيع بن أنس عن أبي العباس في قوله قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم قال السلام لا يؤذيه بردها ولولا أنه قال وسلاما لكان البرد أشد عليه من الحر حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج قوله بردا قال بردت عليه وسلاما لا يؤذيه حدثنا ابن عبيد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم قال قال كعب ما انتفع أحد من أهل الأرض يومئذ بنار ولا أحرقت النار يومئذ شيئا إلا واثق ابراهيم وقال قتادة لم تأت يومئذ دابة إلا أطفاقت عنه النار الا الوزغ وقال الربيعي أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله وسماه فوسقا وقوله وأرادوا به كيدا يقول تعالى ذكره وأرادوا بابراهيم كيدا فجعلناهم الأخرى من بني الهالكين وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخرى من بني الهالكين قال أنقوشة خاتمهم في النار لأن يصيبوا نجاته كما نجي ابراهيم صلى الله عليه وسلم فاحترق القول في تأويل قوله تعالى ونجينا له ولوطا إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين يقول تعالى ذكره ونجينا ابراهيم ولوطا من أعدائهم ما عرفد وقومه من أرض العراق إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين وهي أرض الشام فارق صلوات الله عليه وقومه ودينهم وهاجر إلى الشام وهذه القصص التي قص الله من نبال ابراهيم وقومه تذكيرهم بها قوم محمد صلى الله عليه وسلم من قريش أنهم قد سلكوا في عبادتهم الأوثان وأذاهم محمد على نبيه عن عبادتها ودعائهم إلى عبادة الله تخلص له الدين مسلكت أعداء أيهم ابراهيم ومخالفتهم دينه وأن محمد اقراره من عبادتها واخلصه العبادة لله وفي دعائهم إلى البراءة من الاصنام وفي الصبر على ما يلقي منهم في ذلك سألت مناجي ابراهيم وأنه يخرجهم من بين أظهرهم كما أخرج ابراهيم من بين أظهر قومه حين عادوا في غيهم إلى مهاجرة من أرض الشام ومسل بذلك نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عما يلقي من قومه من المكروه والأذى ومعلم أنه منجيه منهم كما نجي أباه ابراهيم من كفره قومه وقد اختلف أهل التأويل في الأرض التي ذكر الله أنه نجي ابراهيم ولوطا إليها وصفه أنه بارئ فيها للعالمين فقال بعضهم بنحو الذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا الحسين بن حرب المروزي أبو عمار قال ثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن الربيع بن أنس عن أبي العباس عن أبي بن كعب ونجينا له ولوطا إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين قال الشام ومما من ماء عذب الانخرج من تلك الحفرة التي بيت المقدس حدثنا ابن بشير قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن فرات القزاز عن الحسن في قوله إلى الأرض التي باركنا فيها قال الشام حدثنا

بشر

أنتى الصياح لا حتى ثم أخذوا ابراهيم ووضعوه في المنجنيق متبدا مغلولا فخبعت السماء والأرض

ومن فهم من الملائكة الا الثقلين خبة واحدة أي برئائيس في أرضك أحد يعبدك غير ابراهيم وأنه يحرق فيك فأذن لنا في نصرته فقاسم سبحانه ان استغاث أحد منكم فأعشوه وان لم يدع غيري فأنا أعلمه وأنا وليه نخلوا بيني وبينه فلما أرادوا القاءه في النار أتاه خازن الرابح وقال ان شئت طيرت النار في الهواء فقال ابراهيم لا حاجة لي إليك ثم رفع رأسه إلى السماء فقال أنت الواحد في السماء وأنا الواحد في الأرض

ليس في الأرض أحد يعبدك غيري حسبي الله ونعم الوكيل وروى أنه قال لا اله الا أنت سبحانك رب العالمين لا الحمد لك الملك لا شريك لك ثم أتاه جبرئيل في الهواء فقال يا ابراهيم هلك كل من حاكك قال أما البسك فلا قال فسل ربك قال حسبي من سؤلني عليه بحالي فأرسل الله ملائكة أخذوا بضبعه وأقعدوه في الأرض فاذا عين ماء عذب وورد وأجر وزحس ولم تحرق النار منه الا وثاقه وأتاه جبرائيل قمص من حرير الجنة وقال يا ابراهيم ان ربك يقول أما علمت أن النار اتضرأ حبايى قال المنهالين (٣٥) عمرو وأخبرت أن ابراهيم مكث في النار أربعين

بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ونجيناها ولو طأ الى الارض التي باركنا فيها للعالمين كانا بأرض العراق فأنجيها الى أرض الشام وكان يقال للشام عماد دار الهجرة وما نقص من الارض زيد في الشام وما نقص من الشام زيد في فلسطين وكان يقال هي أرض المحشر وثالث رزها مجمع الناس وهما بنزل عيسى بن مريم وهما بيت الله شيخ الضلالة الكذاب الدجال وحدها أبو قلابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت فيمباري الشام كأن الملائكة حلت عودا للكتاب فوضعت به الشام فأولته أن الفتن اذا وقعت فان الايمان بالشام وذ كرلنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم في خطبة انه كان بالشام جند والعراق جند واليمن جند فقال رجل يا رسول الله خرتي فقال عليه السلام فان الله قد تكفل لي بالشام وأهله فمن أبي فليلحق بأمنه وليسبق بقدره وذ كرلنا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يا كعب ألا تحول الى المدينة فانها مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضع قبره فقال له كعب بأمر المؤمنين اني أحشد في كتاب الله المنزل أن الشام كبر الله من أرضه وهما كثر من عباده حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ونجيناها ولو طأ الى الارض التي باركنا فيها للعالمين قال هاجر ابراهيم الى الشام حدثنا موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال انطلق ابراهيم ولوط قبل الشام فلقى ابراهيم سارة وهي بنت ملاك حران وقد قطعت على قومها في دينهم فستر وجهها (١) على أن لا يعيها حدثنا ابن جبر قال ثنا سلمة عن ابن اسحق قال خرج ابراهيم مهاجرا الى ربه وخرج معه لوط مهاجرا وزوج سارة ابنة عمه فخرج بهما معه يلتمس الفرار بدينه والأمان على عباده به حتى نزل حران فكث فيها ما شاء الله أن يكث ثم خرج منها مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج من مصر الى الشام فنزل السبع من أرض فلسطين وهي برة الشام ونزل لوط بالمؤتفكة وهي من السبع على مسيرة يوم وليس له أو اقرب من ذلك فبعثه الله نبيا صلى الله عليه وسلم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله ونجيناها ولو طأ الى الارض التي باركنا فيها للعالمين قال نجيناها من أرض العراق الى أرض الشام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية أنه قال في هذه الآية باركنا فيها للعالمين قال ليس ماء عذب الا يهبط الى الخفرة التي بيت المقدس قال ثم يتفرق في الارض حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونجيناها ولو طأ الى الارض التي باركنا فيها للعالمين قال الى الشام \* وقال آخرون بل يعني مكة وهي الارض التي قال الله تعالى التي باركنا فيها للعالمين ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عيسى قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونجيناها ولو طأ الى الأرض التي باركنا فيها للعالمين يعني مكة ونزل اسمعيل البيت الأثرى أنه يقول ان أول بيت وضع للناس الذي (١) في ان كثير على أن يقر بها فليحجر

للالذمة والظلمة، من قوله (يأنا) خطاب لملك النار المخصوصة فإن الغرض من تعلق بمردها فقط وفي النار منافع للخلائق فلا يحسن من التكرم بها وقيل المذكور اسم الماهية فلا بد من حصول البر في تلك الماهية، أي ما وجدت وبنا سهر وأية مجاهد عن ابن عباس أنه لم يبق يومئذ في الدنيا نار الاطفئت واختلفو في أن النار كيف بردت فقيل انه تعالى أزال عنها ما فيها من الحرق والاحراق وأبقى ما فيها من الاضاءة والاشراق والله على كل شيء قدير وقيل خلق في جسد دارهم كيفية مانعة من وصول أذى النار كما يفعل بخزنة جهنم وكذلك في النعمة

لا يضرها ابتلاع الحديد المحمى والسمنند ولا يؤذيها المقام في النار وقيل جعل بينه وبين النار حائل يمنع من وصول أثر النار إليه والمحققون على القول الأول لأن النص دل ظاهره على أن نفس النار صارت باردة وليست الحرارة حراً من سمي النار حتى يتبع كونها ناراً وهي باردة وأما على القولين الآخرين فيلزم أن لا يحصل البرد فيها وهو خلاف النص قوله (وسلاماً) أي ذات برد وسلام فيبلغ في ذلك حتى كأن ذاتها برد وسلام والمعنى ابرد حتى يسلم مثل إبراهيم أو ابرد (٣٦) برداً غير ضروري يناسبه ما روى عن ابن عباس ولو لم يقل ذلك لأهلكته ببردها

وقوله (على إبراهيم) حال من فاعل الكون أو متعلق بالبرد والسلام ولولا هذا القيد لكانت النار برداً على كافة الخلق قوله (جعلناهم الاخسرين) وفي الصفات فجعلناهم الاسفلين لان في هذه السورة كادهم إبراهيم لقوله لا يكذب أصنامكم وكادوه لقوله وأرادوا به كيداً فغلبهم إبراهيم لانه كسر أصنامهم وسلم من نارهم فكانوا هم الاخسرين وفي الصفات قالوا ابنوا له بنياناً فآلئقوه في الجحيم فأججوا ناراً عظيمة وينبأنا عالمنا ورفعوه إليه وزموا به إلى أسفل فرفعه الله وجعلهم في الدنسان السفالين وفي العقبى في السفالين وروى أنهم بنوا لإبراهيم بنياناً وآلئقوه فيه ثم أوقد عليه النار سعة أيام ثم أطلقوا عليه ثم فتحوا عنه فآذاهم وغرقتهم يرق عرقاً فقال لهم حاربوا بلوطاً ان النار لا تحرقه لانه سحر النار وليكن ا جعلوه على شئ وأوقدوا تحتهم فان الدخان يقتله فجعلوه فوق برأ وأوقدوا تحته فطارت شرارة فوقعت في حية أبي لوط فأحرقته فأمن له لوط كما يحيى في العتكبوت وهاجر الى أرض الشام فذلك قوله (وتخناه ولوطاً الى الأرض التي باركنا فيها) أي بالخصب وسعة الأرزاق أو بالمنافع الدينية لان أكثر الانبياء بعثوا فيها وقيل ما من ماء أرض عذب

ببكة مباركا وهدي العالمين \* قال أبو جعفر وأما اخترنا ما اخترنا من القوم في ذلك لانه لا خلاف بين جميع أهل العلم أن هجرة إبراهيم من العراق كانت الى الشام وبها كان مقامه أيام حياته وان كان قد كان قدم مكة وبني بها البيت وأسكنهم اسمعيل ابنه مع أمه هاجر غير أنه لم يقيم بها ولم يتخذها وطناً لنفسه وللولوط والله أعلم أخبر عن إبراهيم ولوط أنهم أتجأهما الى الارس الى بارك فيها للعالمين في القول في تأويل قوله تعالى (ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلاً جعلنا صالحين وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا اليهم فعل الخيرات وأقام الصلاة وآتاهم الزكاة وكانوا لعابدين) يقول تعالى ذكره ووهبنا لإبراهيم اسحق ولد ويعقوب ولد وولد له نافلة له واختلاف أهل التأويل في المعنى بقوله نافلة فقال بعضهم عني به يعقوب خاصة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي قال ثنا أي عن أبيه عن ابن عباس قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة يقول ووهبنا له اسحق ولد ويعقوب ابن ابن نافلة **حدثني** محمد بن يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة ابن ابنه يعقوب **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة قال سألت واحداً فقال رب عبي من الصالحين فأعطاه واحداً وزاده يعقوب ويعقوب ولد له وقال آخرون بل عني بذلك اسحق ويعقوب قالوا وأما معنى النافلة العطية وهما جميعاً من عطاء الله أعطاهما إياه ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء في قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة قال عطية **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **حدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي جريح عن مجاهد في قوله اسحق ويعقوب نافلة قال عطاء **حدثني** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله \* قال أبو جعفر وقد بينا فيما مضى قبل أن النافلة الفضل من الشئ يصير الى الرجل من أي شئ كان ذلك وكلاً ولديه اسحق ويعقوب كان فضلاً من الله تفضل به على إبراهيم وهبة منه له وجاز أن يكون عني به أنه أتاهما إياه جميعاً نافلة منه له وأن يكون عني أنه أتاه نافلة يعقوب ولا برهان يدل على أي ذلك المراد من الكلام فلا شئ أولى أن يقال في ذلك مما قال الله ووهب الله لإبراهيم اسحق ويعقوب نافلة وقوله وكلاً جعلنا صالحين يعني عالماً بطاعة الله متجنبين محارمه وعني بقوله كلا إبراهيم واسحق ويعقوب وقوله وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا يقول تعالى ذكره وجعلنا إبراهيم واسحق ويعقوب أئمة يؤمن بهم في الخير في طاعة الله في اتباع أمره ونهيه ويقصدونهم ويتبعون عليه كما **حدثني** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلناهم أئمة فيها ون بأمرنا جعلناهم أئمة يقتدى بهم في أمر الله وقوله يهدون بأمرنا يقول الله يا هم بذلك ويدعونهم

الى الامم يسع أصله من تحت حجرة بيت المقدس بروى أنه نزل بفلسطين ولوط بالموثقة وبنيهم مسيرة يوم وليلة وقيل الى الأرض مكة (ووهبنا له) أي لإبراهيم (اسحق ويعقوب نافلة) هي ولد الولد وهي حال من يعقوب فقط وقيل النافلة العطية الزائدة ومنه الالة النافلة ونوفل للرجل الكثير العطاء وعلى هذا احتمال أن يكون حال من يعقوب فقط أي آل اسحق فأعطيه وأعطى يعقوب زبادة وفضلاً من غير سؤال واحتمل أن يكون حال من كلهم أي ووهبنا له مالاً عطية منا والاول قول مجاهد وعطاء والثاني وهو أن النافلة العطية قول ابن

عباس وأبي بن كعب وقنادة والفراء والزجاج (وكلاهما من إبراهيم واسحق ويعقوب) جعلنا صالحين قال الضعفاء أي من سلين وقال غيره عالمين  
عالمين وفي قوله جعلنا صالحين وكذا في قوله (وجعلناهم أمة) دلالة الإشارة على أن الصلاح يجعل الله وكذا الإمامة وغيرها من الأفعال باب  
الخطاب بأنه أراد تسويتهم بذلك وندحهم وأنه حكم به لهم كما يقال إن الحاكم عدل فلان وجره إذا حكم بالعدل والجرح وضعف بأنه خلاف  
الظاهر وقوله (يهدون بأمرنا) أي يدعون الناس إلى دين الله بأمرنا وأرادتنا قال (٣٧) أهل السنة فيه أن الدعوة إلى الحق والمنع من

الباطل لا يجوز إلا بأمر الله تعالى  
وقالت المعتزلة فيه أن من صلح لأن  
يقتدى به في الدين فالهداية واجبة  
عليه ليس له أن يخل بها ويتناقل عنها  
ولا خلاف في أن الهداية إذا كان  
مهمة بابتغائه كان الانتفاع به هداه  
أعم والنفوس إلى الاقتداء به أميل  
فلذلك قال (وأوحينا إليهم فعل  
الخيرات) أي أن يفعلوها لأن المراد  
هو إيجاب أن يتخذوا الخيرات من  
أنفسهم ونفس الفعل الخير لا يمكن  
إيجابه فإدى فعل الخيرات تخفيفاً  
فإن المقصود معلوم ثم أضاف  
المصدر إلى المفعول لإفادة تخفيف  
آخر في اللفظ وكذلك أقام الصلاة  
وآيتنا الزكاة أي أوحينا إليهم أن  
يقوموا بآيتنا قال الزجاج حذف  
الهاء من أقامة لأن المضاف إليه  
عوض منها وقال غيره الأقام  
والأقامة مصدران ولا ريب أن  
تخصيص هاتين الخصمتين بالذكر  
دليل على شرفهما والاولى أصل  
التعظيم لأمير الله والثانية أصل  
الشفقة على خلق الله (وكانوا النسا  
عابدين) فيه أنه سبحانه لما وحي  
بعهد البريية فآتاهم النبوة  
والدرجات العالية فهم أيضاً وقوا  
بعهد العبودية فلم يفعلوا عنها طرفة  
عين قوله (ولو طأ) عن الزجاج  
أنه معطوف على أوحينا وعن أبي  
مسلم أنه معطوف على قوله وقد  
آتينا إبراهيم والحكم الحكمة

إلى الله وإلى عبادته وقوله وأوحينا إليهم فعل الخيرات يقول تعالى ذكره وأوحينا فيما أوحينا أن  
افعلوا الخيرات وأقيموا الصلاة بأمرنا بذلك وكانوا النسا عابدين يقول كانوا النسا عابدين لا يستكبرون  
عن طاعتنا وعبادتنا في القول في تأويل قوله تعالى (ولو طأ آتينا محمداً وعلمنا نجينا من  
القرية التي كانت تعمل الخبائث إنهم كانوا قوم سوء فاسقين) يقول تعالى ذكره وآتينا لوطاً حاكماً  
وهو من القضاء بين الخصوم وعلمنا يقول وآتينا أيضاً علماً بأمر دينه وما يجب عليه الله من  
فرائضه وفي نصب لوط وجهان أن ينصب لتعلق الروايف الفعل كما قلنا وآتينا لوطاً والآخر بضم  
معنى وإذا كر لوطاً وقوله ونجينا من القرية التي كانت تعمل الخبائث يقول ونجينا من عذابنا  
الذي أحلناه بأهل القرية التي كانت تعمل الخبائث وهي قرية سدوم التي كان لوط يبعث إلى أهلها  
وكانت الخبائث التي كانوا يعملونها تيان الذكر أن في أدبارهم وخدفعهم الناس وتصارطهم  
في أنديتهم مع أشياء أخر كانوا يعملونها من المنكر فأخرجهم الله حين أراد أهلاً لهم إلى الشام كما  
حدثني موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال أخرجهم الله يعني لوطاً  
وآتينا زياراً وعزراً إلى الشام حين أراد أهلاً قومهم وقوله إنهم كانوا قوم سوء فاسقين مثاليين  
أمر الله خارجين عن طاعته وما يرضى من العمل في القول في تأويل قوله تعالى (وأدخلناه  
في رحمتنا من الصالحين) يقول تعالى ذكره وأدخلنا لوطاً في رحمتنا بالتجائز ما أحلنا  
بقومهم من العذاب والبلاء وانقاذناهم منه من الصالحين يقول إن لوطاً من الذين كانوا يعملون  
بطاعتنا ويتقون أمرنا ونهينا ولا يعصوننا وكان ابن زيد يقول في معنى قوله وأدخلناه في  
رحمتنا ما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأدخلناه في رحمتنا  
قال في الإسلام في القول في تأويل قوله تعالى (ونوحاً إذ نادى من قبل فاستجبنا له ونجيناه  
وأهله من الكبر العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم  
أجمعين) يقول تعالى ذكره واذكري يا نوحاً إذ نادى ربه من قبله ومن قبل إبراهيم ولوطاً وسألنا  
أن نهلك قومه الذين كذبوا الله فيما توعدهم به ومن وعده وكذبوا فحينما آتاهم به من الحق من  
عنده وقال رب لا تدعني على الأرض من الكافرين دياراً فاستجبنا له دعاءه ونجيناه وأهله يعني بأهله  
أهل الإيمان به ومن ولده وحلائلهم من الكبر العظيم يعني بالكبر العظيم العذاب الذي أحل  
بالمكذبين من الطوفان والغرق والكبر شدة الغم يقال منه قد كبرني هذا الأمر فهو يكبرني كبراً  
وقوله ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا يقول ونصرنا نوحاً على القوم الذين كذبوا بحجبتنا  
وأدلتنا فأنجيناهم منهم فأغرقناهم أجمعين إنهم كانوا قوم سوء يقول تعالى ذكره إن قوم نوح الذين كذبوا  
بآياتنا كانوا قوم سوء يسيئون الأعمال فيعصون الله ويخالفون أمره في القول في تأويل قوله  
تعالى (وداود وسليمان إذ ميكنا في الحرب إذ نشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين  
ففهمناهم سليماً وكلا آتينا محمداً وعلمنا وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين) يقول

وقيل الفصل بين الخصوم وقبل النبوة والقرية سدوم والمراد أهلها وأخبارهم مشهورة قد عرفت في الأعراف وفي هود (وقوم سوء)  
نقيض رجل صديق (وأدخلناه في رحمتنا) أي أهل رحمتنا وفي الجنة والله عن ابن عباس والحداد وقال مقاتل هي النبوة أي أنها  
كانت من الصالحين آتينا النبوة كي يقوم بحقتها وقال أهل التحقيق حين آتاهم الحكم والعلم وتخلص من جلساء السوء فتحت عليه أبواب  
المكاشفات وتجلت له أنوار الذات والصفات وانتهى إلى الرحمة في الحقيقة قوله (ونوحاً) وكذا نظائر معطوف على قوله ونفداً تيناً والمراد واذكري

نوحاو (اذنادى) بدل منه أى اذ كروقت ندائه (من قبل) هؤلاء المذكورين والنداء هو دعاءه على قومه بنحو قوله رب انى مغلوب فانتصر وقوله رب لا تدرك على الارض من الكافرين ديارا بدليل قوله (فاستحيينا له فخيماهم وأهله) أى أهل دينه وهم من معه فى الفاك (من الكرب العظيم) وهو الطوفان وما كان فيه من تكذيب قومه وما بذلوا منهم وفى لفظ الكرب وهو الغم الذى يأخذ بالنفس ثم وصفه بالعظم اشعاراً بأنه عليه السلام لقي من قومه أذى شديداً لا يكتنه كنهه ثم زاده (٣٨) بيانا بقوله (ونصرناه) الآية تقول نصرته منه فانتصر اذا جعلته منتصرا منه أى

منتقما (وداود وسليمن اذ يحكيان فى) شأن (الحرب اذ نفشت) طرف لحيكنا وهو حكاية حال ماضية قال ابن السكيت النفش بالتحريك أن ينشر الغنم باللسل من غير راع وعليه جمهور المفسرين وعن الحسن انه يكون ليلاً ونهاراً وليس فى قوله (وكتنا لحكيمهم) دلالة على أن أقل الجمع اثنان لاحتمال أنه أرادهما والمجاكين الهماء الضمير فى (ففهمناها) للحكومة أو الفتوى ويروى أنه دخل رجلان على داود عليه السلام أحدهما صاحب حرب أى زرع وقيل كرم والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرب ان غنم هذا دخلت حربى وأكلت منه شيئاً فقال داود اذهب فان الغنم لك فخر جافرا على سليمان وهو ابن إحدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فأخبراه فقال لو كنت أنا القاذى قضيت بغير هذا فأخبر بذلك أبوه فدعاه وقال كيف كنت تقضى بينهما قال أدفع الغنم الى صاحب الحرب فتكون له منافعهما من الدر والنسل والوبر حتى اذا عاد الحرب من العام القابل كهيشته يوم أكل دفع الغنم الى أهلها وقبض صاحب الحرب حرته قال أبو بكر الاصم الحكمان واحدلان الثانى بيان للاول والمشهور عن النخاعة ومن بعدهم أنهم ما متغايران لقوله وكتنا

تعالى ذكره عليه محمد صلى الله عليه وسلم واذا كرواودوسليمن يا محمد اذ يحكيان فى الحرب \* واختلف أهل التأويل فى ذلك الحرب ما كان فقال بعضهم كان نبثا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن اسحق عن مرة فى قوله اذ يحكيان فى الحرب قال كان الحرب نبثا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكرنا أن غنم القوم وقعت فى زرع ليل \* وقال آخرون بل كان ذلك الحرب كرما \* قال أبو جعفر وأولى أبو كريب قال ثنا المحاربى عن أشعث عن أبى اسحق عن مرة عن ابن مسعود فى قوله وداود وسليمن اذ يحكيان فى الحرب قال كرم قد أثبت عنافيدته حدثنا تميم بن المنتصر قال أخبرنا اسحق عن شريك عن أبى اسحق عن مسروق عن شريح قال كان الحرب كرما \* قال أبو جعفر وأولى الأقوال فى ذلك بالصواب ما قال الله تبارك وتعالى اذ يحكيان فى الحرب والحرب انما هو حرب الارض وجاهزان يكون ذلك كان زرعاً وجاهزان يكون غرساً وغير ضائر الجهل بأى ذلك كان وقوله اذ نفشت فيه غنم القوم يقول حين دخلت فى هذا الحرب غنم القوم الآخرين من غير أهل الحرب ليلاً فرعته أو أفسدته وكتنا لحكيمهم شاهدين يقول وكتنا لحكيم داود وسليمن والقوم الذين حكى بينهم فيما أفسدت غنم أهل الغنم من حرب أهل الحرب شاهدين لا يخفى علينا منه شئ ولا يغيب عنا غنمه وقوله ففهمناها يقول ففهمنا القضية فى ذلك سليمان دون داود وكلا آتينا حكما وعلمنا بقول وكلمهم من داود وسليمن والرسل الذين ذكرهم فى أول هذه السورة آتينا حكما وهو النبوة وعلمنا معنى وأحكام الله وبنحو الذى قلنا فى تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب وهرون بن ادريس الاصم قال ثنا المحاربى عن أشعث عن أبى اسحق عن مرة عن ابن مسعود فى قوله وداود وسليمن اذ يحكيان فى الحرب اذ نفشت فيه غنم القوم قال كرم قد أثبت عنافيدته فأفسدته قال فقضى داود بالغنم لصاحب الكرم فقال سليمان غير هذا يا بنى الله قال وما ذلك قال يدفع الكرم الى صاحب الغنم فيقوم عليه حتى يعود كما كان وتدفع الغنم الى صاحب الكرم فيصيب منها حتى اذا كان الكرم كما كان دفع الكرم الى صاحبه ودفعت الغنم الى صاحبها فذلك قوله ففهمناها سليمان حدثني محمد بن سعد قال نبي أى قال نبي عمى قال نبي أى عن أبيه عن ابن عباس قوله وداود وسليمن اذ يحكيان فى الحرب الى قوله وكتنا لحكيم شاهدين يقول كتنا لحكيم شاهدين وذلك أن رجلا من داود أحدهما صاحب حرب والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرب ان هذا أرسل غنمه فى حربى فلم يبق من حربى شئ فقال له داود اذهب فان الغنم كلها لائ فقضى بذلك داود ومر صاحب الغنم سليمان فأخبره بالذى قضى به داود فدخل سليمان على داود فقال يا بنى الله ان القضاء سوى الذى قضيت فقال كيف قال سليمان ان الحرب لا يخفى على صاحبه ما يخرج منه فى كل عام فله من صاحب الغنم أن يبيع من أولاده وأوصافها وأشعارها حتى يستوفى من الحرب فان الغنم لها نسل فى كل عام فقال داود قد أصبت القضاء ثم قضيت ففهمنا

الله

لحكيمهم ولقوله ففهمناها والفاء للتعقيب فدل على أنه فهم حكما خلاف الاول وعلى تقدير الاختلاف فهما

بانوحى أو بالاجتهاد فيه خلاف بين العلماء فمنهم من لم يجوز الاجتهاد على الانبياء أصلاً كالجبائى لقوله وما ينطق عن الهوى ان أتبع الاما يوحى الى ولان النبي قادر على تحصيل حكم الواقعة بالنص ولان مقتضى الاجتهاد مطلق وخلاف المطلق لا يوجب الكفر وخلاف الرسول يوجب الكفر ولما ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوقف فى بعض الاحكام انتظار اللوح ولو جازله الاجتهاد لم يتوقف ولا ولو جاز

على النبي لحاز على جبرائيل أيضا وحينئذ ترفع الأمان عن الوحي فلعل هذه الشرائع من مجتهدات جبرائيل وأوجب بأنه إذا وحي إليه جواز الاجتهاد له صرح قوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي وحي وبأن الحكم الحاصل عن الاجتهاد مقطوع لا مظنون لأنه تعالى اذا قال له مهما غلب على ظنك كون الحكم في الأصل معلا بكذا ثم غلب على ظنك قيام ذلك المعنى في صورة أخرى فاحكم بذلك فهذا الحكم مقطوع به والذين واقع في طريقه سلما جواز المخالفة لكنه مشروط بصدوره عن غير معصوم (٣٩) ولهذا الواجبة الأمة على مسئلة اجتهادية

استمتع خلافهم وكان الرسول أوكد وبأن التوقف لعله وجد منه حين لم يظهر له وجه الاجتهاد وبأن الأمة أجمعوا على عدم جواز اجتهاد جبرائيل ومما يدل على جواز الاجتهاد اننا أنه اذا غلب على ظن المجتهد أحد الطرفين وأن عملهما كان جماعيا بين التقضين وان أهمهما لزم ارتفاع التقضين وان عمل بالمرجوح دون الراجح فذلك باطل بالاتفاق فلم يبق الا العمل بالراجح قال الحادي ولئن سلطنا الان الاجتهاد على الأنبياء حاز لكن هذه المسئلة غير اجتهادية لان الذي أنافسه صاحب الماشية بمجمل المقدار فكيف يجعل الغنم في مقابلة ذلك وأيضاً ان اجتهاد داود كان صوابا فالاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد وان كان خطأ فكيف لم يذكر الله توبته بل مدحه بقوله وكلا آتينا حكما وعلما وأيضاً الحكم بالاجتهاد لم يسم ذلك علما وإيضاً قوله ففهمناها لم يدل على أنه من الله لان سليمان وأجيب بأن الجهالة بعد تسليمها قد تكون معنوا عنها كما في حكم المصراة ولعل الخطأ في اجتهاده كان من السعائر فلهذا أهمل ذكره والاجتهاد من باب العلوم والظن في الطريق كالمرو الذي يحصل في نظر المجتهد مستندا الى الله أما الذين معنوا من الاجتهاد مطلقا وفي هذه المسئلة فذهبوا الى أن حكومة

الله سليمان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن علي ابن زيد قال ثني خليفة عن ابن عباس قال قضى داود بالغنم لأصحاب الحرب فخرج الرعاة معهم الكلاب فقال سليمان كيف قضى بينكم أخبروه فقال لو وافيت أمركم لقضيت بغير هذا فأخبر بذلك داود فدعاه فقال كيف تقضى بينهم قال أدفع الغنم الى أصحاب الحرب فيكون لهم اولادها والبائس وسلاؤها ومنافعها ويذرا أصحاب الغنم لأهل الحرب مثل حرثهم وأذبا لغير الحرب الذي كان عليه أخذ أصحاب الحرب الحرب وردوا الغنم الى أصحابها حدثني محمد بن عمرو قال ثني أبو عاصم قال ثني عيسى قال ثني ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله انذفت فيه غنم القوم قال أعطاهم داود رقاب الغنم بالحرب وحكم سليمان بجزء الغنم والبائس لأهل الحرب وعليهم رعايتها على أهل الحرب ويحتر لهم أهل الغنم حتى يكون الحرب كهيئته يوم أكل ثم يدفونه الى أهلها ويأخذون غنمهم حدثني الحرب قال ثني الحسن قال ثني ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا القاسم قال ثني الحسين قال ثني حجاج بنحوه الآية قال وعليهم رعايتها حدثنا ابن بشار قال ثني عبد الرحمن قال ثني سفيان عن ابن اسحق عن مرة في قوله انذفت فيه غنم القوم قال كان الحرب نبتا فنفشت فيه ليل فاحتضموها فيه الى داود فقضى بالغنم لأصحاب الحرب فروا على سليمان فذكروا ذلك له فقال لا تدفع الغنم فيصيبون منها يعني أصحاب الحرب ويقوم هؤلاء على حرثهم فاذا كان كما كان ردوا عليهم فترت ففهمناها سليمان حدثنا عيسى بن المنصور قال أخبرنا اسحق عن شريك عن أبي اسحق عن مسروق عن شريح في قوله انذفت فيه غنم القوم قال كان النفس ليل وكان الحرب كرمها قال فعل داود الغنم لصاحب الكرم قال فقال سليمان ان صاحب الكرم قد سبق له أصل أرضه وأصل كرمه فاجعل له أصوافها والبائس قال فهو قول الله ففهمناها سليمان حدثنا ابن أبي زياد قال ثني يزيد بن هرون قال أخبرنا اسمعيل عن عامر قال جاء رجلان الى شريح فقال أحدهما ان شياه هذا أقطعت غزالي فقال شريح نهرا أم ليل قال ان كان نهرا فقد برى صاحب الشياه وان كان ليل فقد ضعن ثم قرأ داود وسليمان ان يحكم في الحرب انذفت فيه غنم القوم قال كان النفس ليل حدثنا ابن حميد قال ثني حكام قال ثني اسمعيل بن أبي خالد عن عامر عن شريح بنحوه حدثني يعقوب قال ثني هشيم قال أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن شريح مثله حدثنا بشر قال ثني يزيد قال ثني سعيد عن قتادة قوله وداود وسليمان ان يحكم في الحرب الآية النفس بالليل والهمل بالنهار ذكر لنا أن غنم القوم وقعت في زرع ليل لا فرغ ذلك الى داود فقضى بالغنم لاجتباب الزرع فقال سليمان ليس كذلك ولكن له نسلها ورسلاها وعوارضها وجزازها حتى اذا كان من العام المقبل كهيئته يوم أكل دفعت الغنم الى رباها وقبض صاحب الزرع زرعها فقال الله ففهمناها سليمان حدثنا ابن

داود نسخت بحكومة سليمان ولا استبعاد في أن يوحى النامع الى غير من أوحى اليه المنسوخ قال الفقهاء مثال حكومة داود في شرعنا قول أبي حنيفة في العبد اذا جنى على النفس خطأ يدفعه المولى بذلك أو يقدره بذلك الشافعي يبيعه في ذلك ويقدره ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان في الحرب ومثال حكومة سليمان قول الشافعي فمن غضب عبدا فأتى من سواه فانه يضمن القيمة فينتفع به المعصوم منه نازا ما فوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر العبد يرد ويقال له ضمان الحيولة هذا ولو وقعت هذه القضية في شرعنا فلا ضمان عند أبي حنيفة وأصحابه

لا بالليل ولا بالنهار لان حرج العجاء جبار الا ان يكون معها راع والشافعي يوجب الضمان بالليل دون النهار لان الليل وقت الهدوء وجمع  
 الماشية فتسريحها تقصير من صاحبها بخلاف النهار وعن البراء بن عازب أنه كانت له ناقصة ضاربة قد دخلت حائطاً فأفسدته فذكرها  
 ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى أن يحفظ الحوائط بالنهار على أهلها وأن يحفظ الماشية بالليل على أهلها لان على أهل  
 الماشية ما أصابت ماشيتهم بالليل قال بعض (٤٠) الأصوليين كل مجتهد مصيب لقوله وكلا أتينا حكاوعلما وقال بعضهم المصيب

واحد لقوله ففهمناها سليمان ولو كان كلاهما مصيبا لم يكن  
 لتخصيص سليمان بالفهم فائدة وضعف بعضهم كلا الاستدلالين  
 بعد تسليمهما بأن ما ثبت في شرعهم لا يلزم أن يكون ثابتا في  
 شرعنا ولما مدح داود على سبيل الاشتراك ذكر ما يختص بكل  
 منهما فبدأ بـ داود قائلا (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن) أي حال  
 كونهن مسبحات أو هو استضاف كأنه قيل كيف سخرهن فقال  
 (يسبحن) والطير (وهو معطوف على الجبال أو مفعول معه) وتيسبح  
 الجبال اما حقيقة أو مجاز وعلى الأول قال مقاتل كان اذا سبح داود  
 سبح الجبال والطير معه وقال الكلبي اذا سبح داود أجابته الجبال وقال  
 سليمان بن حبان كان داود اذا وجد فترة أمر الله تعالى الجبال  
 فسبحن فيزدندن ساطا وأشتافا وعلى الثاني قيل كانت الجبال  
 تسير معه حيث سار فكل من رآها كان يسبح الله تعالى فلما حلت  
 على التيسبح وصفت به وهذا القول اختيار كثير من أصحاب المعاني  
 والمعتزلة لان الجباد غير قابل للحياة والفهم عندهم ولان المتكلم هو  
 الذي يفعل الكلام لا الذي يكون محلا للكلام ولهذا يقال ان المتكلم هو الله حين  
 كلام موسى لا الشجرة وانما قدم تيسبح الجبال على الطير

عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة والزهرى اذ نفشت فيه غنم القوم قال نفشت غنم في  
 حرث قوم قال الزهرى والنفس لا يكون الا ليل فقضى داود أن يأخذ الغنم ففهمها الله سليمان قال  
 فلما أخبر بقضاء داود قال لا ولكن خذوا الغنم ولكم ما خرج من رسلها وأولادها وأصوافها الى الحول  
 حدثنا الحسين قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله اذ نفشت فيه غنم القوم  
 قال في حرث قوم قال معمر قال الزهرى النفس لا يكون الا بالليل والهمل بالنهار قال قتادة فقضى ان  
 يأخذوا الغنم ففهمها الله سليمان ثم ذكر باقي الحديث نحو حديث ابن عبد الأعلى حدثني يونس  
 قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وداود وسليمان اذ يحكيان في الحرث اذ نفشت فيه غنم  
 القوم الا يتين قال انفلتت غنم رجل على حرث رجل فأكلته فجاء الى داود فقضى فيها بالغنم لصاحب  
 الحرث بما أكلت وكأنه رأى أنه وجه ذلك فروا سليمان فقال ما قضى بينكم نبي الله فأخبروه فقال  
 ألا أفضى بينكما عسى أن ترضياه فقالا نعم فقال أما أنت يا صاحب الحرث فخذ غنم هذا الرجل فكأن  
 فيها كما كان صاحبها أصعب من لبنها وعارضتها وكذا ما كان يصيب واحرث أنت يا صاحب  
 الغنم حرث هذا الرجل حتى اذا كان حرثه مثله ليله نفشت فيه غنمك فأعطه حرثه وخذ غنمك  
 فذلك قول الله تبارك وتعالى وداود وسليمان اذ يحكيان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وقرأ حتى  
 بلغ قوله وكلا أتينا حكاوعلما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن  
 جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله اذ نفشت فيه غنم القوم قال رعت حدثنا ابن  
 حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال نفشت الرعية تحت الليل قال ثنا سلمة عن ابن إسحق  
 عن الزهرى عن حرام بن محصنة بن مسعود قال دخلت ناقلة للبراء بن عازب حائطاً لبعض الانصار  
 فأفسدته فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذ نفشت فيه غنم القوم فقضى على البراء  
 بما أفسدت الناقة وقال على أصحاب الماشية حفظ الماشية بالليل وعلى أصحاب الحوائط حفظ  
 حيطانهم بالنهار قال الزهرى وكان قضاء داود وسليمان في ذلك أن رجلا دخل ماشيته زرعاً لرجل  
 فأفسدته ولا يكون النفوس الا بالليل فارفعها الى داود فقضى بغنم صاحب الغنم لصاحب الزرع  
 فانصرافا بسليمان فقال بما أفضى بينكما نبي الله فقال أفضى بالغنم لصاحب الزرع فقال ان  
 الحكم لعلى غير هذا انصرافى فأتى أباه داود فقال يا نبي الله قضيت على هذا بغنمه لصاحب الزرع  
 قال نعم قال يا نبي الله ان الحكم لعلى غير هذا قال وكيف يا نبي قال تدفع الغنم الى صاحب الزرع  
 فيصيب من ألبانها وسمونها وأصوافها وتدفع الزرع الى صاحب الغنم فيقوم عليه فاذا عاد الزرع الى  
 حاله التي أصابته الغنم علمها ردت الغنم على صاحب الغنم ورد الزرع الى صاحب الزرع فقال داود  
 لا يقطع الله فقل فقضى بما قضى سليمان قال الزهرى فذلك قوله وداود وسليمان اذ يحكيان في الحرث  
 الى قوله حكاوعلما حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة وعلى بن مجاهد عن محمد بن إسحق

لأن ذلك أدل على القدرة وأدخل في الانجاز فان الطير أقرب الى الحيون الناطق من الجباد ولا يلزم من نطق الطير  
 أو جمل أن يكونا من جنس فليس كل ناطق مكلفا كالأطفال والمجانين (وكنا فاعلين) أي قادرين على أن نفعل أمثال هذه الخوارق على أيدي  
 الأنبياء لأجلهم وان كانت بحجة عندكم واللبوس اللباس يقال لبس لكل حاله لبوسها والمراد الدرع عن قتادة أنها كانت صفائح فسردها  
 وحلقها داود فجمعت الخفة والتحصين وتوارث الناس منه وعمت النعمة بها لكل الحارثين فلذلك قال (فهل أنتم شاكر) قال علماء المعاني



هذا التركيب أدخل في الانباء عن طلب الشكر من قولنا فهل أنتم تشكرون اذ المختار فيه أن يقدر مفسر مخدوف أي هل تشكرون تشكرون ومن قولنا فأنتم شاكرون لانه وان كان بني عن عدم التجدد لكان الجملة الاسمية لأنه دون المذكور في القرآن فان هل أدي الفعل من الهمة فترك الفعل معه ليكون أدخل في الانباء عن استدعاء المقام عدم التجدد لان تخلف المعلول عن العلة القوية يدل على وجود مانع أقوى منه اذا تخلف عن العلة الضعيفة ثم حكى ما أنتم به على سليمان فقال (وسلطين) أي (٤١) وسخرناه (الريح) حال كونها عاصفة ولا ينافي هذا

قوله في ص فسخرناه الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب لان المراد أنهم مع كونها في نفسها رخبة طيبة كالسليم كانت في عملها عاصفة تتحمل كرسبه من اصطخر الى الشام وأنها كانت في وقت رخاء وفي وقت عاصف اللهم وجهها على حسب ارادته وأمره وفي قوله (وكتابك شيء عالين) إشارة أنه فعل كل ما فعل بالانبياء المذكورين عن حكمة بالغة وتدير حكم واحاطة بأحوالهم وعلم باستنساخهم قوله (ومن الشياطين) أي سخرنا من الشياطين (من يغوصون له) ويجوز أن يكون الكلام خبرا ومبتدأ ومن موصولة أو موصوفة كانوا يغوصون لأجله في البحار فيسخرهم من الجواهر (ويعملون عملا دون ذلك) أي متجاوزا لما ذكر من بناء المسدائن والقصور وسائر الصنائع العجيبة قالت العلماء الظاهر أن التسخير لكفارهم دون المؤمنين منهم لاطلاق الشياطين لقوله وكتبت لهم حافظين أي من أن يزغوا عن أمره أو يبدلوا أو يوجد منهم فساد في الجملة اذ كان من دأبهم أن يفسدوا باليسل ما عملوا بالهدى والحلف اما بسبب الملازمة أو مؤمن الجن الموكلين بهم أو بأن حب إليهم طاعته وخوفهم مخافته قال ابن عباس في تفسيره

قال فحدثني من سمع الحسن يقول كان الحكم بما قضى به سليمان ولم يعنف الله داود في حكمه وقوله وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير يقول تعالى ذكره وسخرنا مع داود الجبال والطير يسبحن معه اذا سبح وكان قتادة يقول في معنى قوله يسبحن في هذا الموضع ما حدثنا به بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير أي يصلن مع داود اذا صلى وقوله وكتافا علين يقول وكتافا قضينا نأفأ علوا ذلك وسخرنا مع داود الجبال والطير في أم الكتاب مع داود عليه الصلاة والسلام ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وعلما صنعة لبوس لكم لنحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون﴾ يقول تعالى ذكره وعلما صنعة لبوس لكم واللبوس عند العرب السلاح كله درعا كان أو جوشنا أو سيفاً أو رمحاً يدل على ذلك قول الهذلي ومعى لبوس ليس كانه \* روق بجمهة ذى نعا جمل وانما يصف بذلك رمحا وأما في هذا الموضع فان أهل التأويل قالوا عني الدروع ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وعلما صنعة لبوس لكم الآية قال كانت قبل داود صنفاً ثم قال وكان أول من صنع هذا الحلقي وسرد داود ٨٦ حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وعلما صنعة لبوس لكم قال كانت صفائح فأول من سردها وحلقها داود عليه السلام \* واختلفت القراءة في قراءة قوله تحصنكم فقرأ ذلك أكثر قراء الأمصار ليحصنكم بالياء بمعنى ليحصنكم اللبوس من بأسكم ذكره تيسير كبير اللبوس وقرأ ذلك أبو جعفر يزيد بن القعقاع ليحصنكم بالياء بمعنى ليحصنكم الصنعة فأنث لتأنيث الصنعة وقرأ شيبه بن نضاح وعاصم بن أبي النجود ليحصنكم بالنون بمعنى ليحصنكم نحن من بأسكم \* قال أبو جعفر وأولى القراءات في ذلك بالضوابع عندى قراءة من قرأه بالياء لانها القراءة التي عليها الحجة من قراءة الأمصار وان كانت القراءة التي ذكرناها متقاربة بالمعنى وذلك أن الصنعة هي اللبوس واللبوس هي الصنعة والله هو المحصن به من البأس وهو المحصن بتيسير الله ياه كذلك ومعنى قوله ليحصنكم ليحرزكم وهو من قوله قد أحصن فلان جاريته وقد ينما معنى ذلك بشواهد فيما مضى قبل والبأس القتال وعلما صنعة سلاح لكم ليحرزكم اذا البستموه ولقيتم فيه أعداءكم من القتل وقوله فهل أنتم شاكرون يقول فهل أنتم أي الناس شاكر والله على نعمته عليكم بما علمكم من صنعة اللبوس المحصن في الحرب وغير ذلك من نعمه عليكم يقول فاشكروني على ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وسلطين﴾ وسخرنا سليمان بن داود الريح عاصفة تجري بأمره الى الارض التي باركنا فيها وكتافا بكل شيء عالين﴾ يقول تعالى ذكره وسخرنا سليمان بن داود الريح عاصفة وعصوفها نذرة هبوبها تجري بأمره الى الارض التي باركنا فيها يقول تجري الريح بأمر سليمان الى الارض التي باركنا فيها يعني الى الشام وذلك أنها كانت تجري بسليمان وأصحابه الى حيث شاء سليمان ثم تعود به الى منزله بالشام فلذلك

(٦) - (ابن جرير) - (سابع عشر)

يريد أن سلطانه مقيم عليهم يفعل بهم ما يشاء قال الجبائي كيف تنهاى منهم هذه الاعمال وأجسامهم رقيقة وانما عتكنهم الوسوسة فقط فلعل به تعالى كنف أجسامهم خاصة وثوابهم على تلك الامتثال السادة وراذلي عظمهم معجزة سليمان فلما مات سليمان ردهم الى الخلقة الاولى اذ لو أبغاهم على الخلقة الثانية لكان شبهة على الناس فلعل بعض الناس يدعي النبوة يجعله دالة عليها واعترض عليه الامام غفر الدين الرازي رضي الله عنه بأن لم قلت ان الجن أجسام فلعلهم من الموجودات

التي ليست متعجزة ولا حالة في المتعجز ولا يلزم منه الاشتراك مع الباري فان الاشتراك في الوازم النبوية لا يدل على الاشتراك في الملزومات فضلا عن الوازم السلبية فلما أن الجن أجسام لكن لم قلت ان النبوة شرط لقدرة وليس في يدكم الا الاستقرار الضعيف فلما أنه لا بد من تكثيف أجسامهم فمن أين يلزم ردهم الى الحلقة الاولى فان قال لثلا فيضى الى التلبس قلنا اذا ثبت أن ذلك كان معجزة لني قبله لم يتمكن المنجي من الاستدلال ومن تعجب قدرة الله سبحانه أن أصلب (٤٣) الاجسام في هذا العالم الحجارة والحديد وقد سخرهما الله تعالى لداود فأطاق

البحرولين الحديد وفي ذلك دلالة باهرة على أنه تعالى قادر على احياء العظام الرميّة ومن الغرائب أن الشياطين مخلوقة من النار وكان يأمرهم بالغوص في الماء وفيه اظهار الضد بالصدق مشاركة الله رب العالمين \* ومن عجائب القصص والاخبار حكاية أيوب عليه السلام وصبره على بلائه حتى صار مثلاً عن وهب بن منبه أنه كان من الروم ولد لعيسى بن اسحق وكانت أمه من ولد لوط أصطفاه الله وجعله نبيا ومع ذلك بسط عليه الدنيا وكثر أهله وماله وكان له سمعة بين سبعين سنة وله أصناف المواشي وخمسمائة فدان يتبعها ثمانمائة عبد لكل عبد امرأة وولد وتخميل وكان ابليس لا يحجب عن السموات حين أخرج الله من الجنة حتى رفع عيسى عليه السلام فحجب عن أربع حتى إذا ولد نبينا صلى الله عليه وسلم حجب عن جميع السموات الا من استترق السمع قال فسمع ابليس تحساور الملائكة في شأن أيوب فأدركه الحسد فقال يا رب انك أنعمت على عبدك أيوب فشكرته وعافيته فحمدك ثم لم تجربته بشدة ولا بلاء وأنازعيم ان ضربته بالبلاء ليكفر بك فقال الله تعالى انطلق فقد اطلقت على ماله فجمع ابليس عشاريت الجن وقال لهم ماذا عندكم من

قيل الى الارض التي باركت فيها كما حدثنا ابن حميد قال ثنا سفيان عن محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال كان سليمان اذا خرج الى مجلسه عكفت عليه الطير وقام له الجن والانس حتى يجلس الى سريره وكان امرأ غزاة فلما بقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الارض علك الا آتاه حتى ينله وكان فيما يزعمون اذا أراد الغزو أمر بعسكره فضر به نجش ثم نهى به على الخشب ثم حل عليه الناس والدواب وآلة الحرب كلها حتى اذا حل معه ما يريد أمر العاصف من الريح فدخلت تحت ذلك الخشب فاحتمته حتى اذا استقلت أمر الرعاء فذته شهر في روحته وشهرا في غدوته الى حيث أراد يقول الله عز وجل فيخبرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب قال وسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر قال فذكر أني انزلنا ناحية دجلة مكتوب فيه كتاب كتبه بعض صحابة سليمان امامين الجن وامان الانس نحن نزلناه وما نبيناه ومبيناه وجدناه غدونا من اصطخر فقلناه ونحن را حلون منه ان شاء الله فاثون الشام حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وسليمان الريح عاصفة الى قوله وكنالهم حافظين قال ورث الله سليمان داود وفورته نبوته وملكوته وزاده على ذلك أن سخره الريح والشياطين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي قوله وسليمان الريح عاصفة تجري بأمره قال عاصفة شديدة تجري بأمره الى الارض التي باركت فيها قال الشام واختلفت القراء في قراءة قوله وسليمان الريح فقرأه عامة قراء الامصار بالنصب على المعنى الذي ذكرناه وقرأ ذلك عبد الرحمن الاعرج الريح رفعا باللام في سليمان على ابتداء الخبر عن أن سليمان الريح قال أبو جعفر والقراءة التي لا تستجيز القراءة بغيرها في ذلك ما عليه قراء الامصار لا جاع الخ من القراء عليه وقوله وكنالهم حافظين يقول وكنالهم بان فعلنا ما فعلنا سليمان من تسخيرنا له واعطائنا ما أعطيناه من الملك وصلح الخ خلق فعلى علم منا وضع ما فعلناه من ذلك فعلنا ونحن عالمون بكل شيء لا يخفي علينا منه شيء القول في تأويل قوله تعالى ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنالهم حافظين يقول تعالى ذكره وسخرنا أيضا سليمان من الشياطين من يغوصون له في البحر ويعملون عملا دون ذلك من البنان والتمائل والمحاريب وكنالهم حافظين يقول وكنالهم حافظين لا يعملون ولا عبادهم حافظين لا يوبنا حفظ ذلك كله القول في تأويل قوله تعالى وأيوب اذا نادى ربه أي مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضرر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكري للعالمين يقول تعالى ذكره انبئهم محمد صلى الله عليه وسلم واذكروا أيوب اذا نادى ربه وقد مسه الضر والبلاء رب اني مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له يقول تعالى ذكره فاستجبنا لآيوب دعاءه اذا نادانا فكشفنا ما كان به من ضرر وبلاء وجهه وكان الضر الذي أصابه والبلاء الذي نزل به امتحانا من الله واختبارا وكان سبب ذلك كما حدثني محمد بن سهل بن عسكر البخاري قال ثنا اسمعيل بن عبد الكريم بن (١) هشام قال ثنا عبد الصمد بن معقل قال سمعت وهب بن منبه يقول

(١) لعنه ابن معقل أبو هشام كما يعلم من الخلاصة فتدبر كتبه ومحمد

كان

القوة فاني سلطت على مال أيوب فقال عفرت أعظمت من القوة ما اذا شئت تحولت اعصارا من النار فأحرق

كل حي فقال ابليس فأت الابل ورعاتها فذهب ولم يشعر الناس حتى ظهر من تحت الارض اعصار لا يدوم منها شيء الا احترق ولم يزل يحرقها ورعاتها حتى أتى على آخرها فذهب ابليس على شكل الرعاء الى أيوب فوجده قائما يصلي فلما فرغ من الصلاة قال يا أيوب هل تدري ما الذي صنع ربك وأخبره بحال الابل ورعاتها فقال أيوب انها ماله اذا شاء نزعه فقال ابليس ان الناس منهم من يقول ما كان أيوب يعبد

شياً وما كان الا في غرور ومنهم من يقول لو كان الله يقدر على شئ لمنع من وابسه ومنهم من يقول بل هو الذي فعل ما فعل ليشتم به أعداءه ويفجع به أصدقاؤه فقال أيوب الحمد لله حين أعطاني وحين نزع مني خرجت من بطن أمي عرياناً وأصعج في التراب عرياناً واحترأني الله عرياناً ولو علم الله فيسلك أيها العبد خيرا النقل وحث مع تلك الارواح وصرت شهيداً أو أوجز قيل فرجع ابليس الى أصحابه خاصاً فقال عفریت آخر عندی من القوة ما اذا شئت صحت صوتاً لا يسمعه ذوروح الاخرجت (٤٣) روحه فقال ابليس فأت الغم ورجاءها فانطلق

فصاح بها فانت ومات رعاؤها  
نخرج ابليس متشلاً بقهرمان  
الرعاة الى أيوب فقال له القول الاول  
ورد عليه أيوب الرد الاول فرجع  
ابليس صاغراً فقال له عفریت آخر  
عندي من القوة اذا شئت تحولت  
رباعاً عاصفة أفلع كل شئ أنت  
عليه قال فاذهب الى الحرث والثيران  
فأتهم فاهلكهم وأخبر ابليس به  
أيوب فرد عليه مثل الرد الاول فخل  
ابليس يصيب أمواله شيئاً فشيئاً حتى  
أتى على جميعها فلما رأى ابليس  
صبره على ذلك صعد الى السماء وقال  
يا الهي هل أنت مسلط على ولده  
فأها القنسة الكاملة فقال الله  
انطلق فقد سلطت فأبى أولاد أيوب  
في قصرهم فقلب القصر عليهم ثم جاء  
الى أيوب متملاً بالمعلم وهو جريح  
مشدوخ الرأس يسيل دمه ودماعه  
فقال لو رأيت بنيك كيف انقلبوا  
مشكوسين على رؤسهم تسيل جميع  
أدمغتهم من أنوفهم لتقطع قلبك فلم  
يرل يقول هذا ويرققه حتى رق أيوب  
وبكى وقبض قبضة من التراب فثناها  
على رأسه فاعتم ذلك ابليس ثم لم  
يلبث أيوب حتى استغفر واسترجع  
فصعد ابليس ووقف موقفه وقال  
الهي انما هو أنيوس خطب المال  
والولد لعله أنك تعدنه المال والولد  
فهل أنت مسلط على جسده وای

كان بدء أمر أيوب الصديق صلوات الله عليه أنه كان صابراً انعم العبد قال وهب ان جبريل بين يدي  
الله مقام ابليس لأحد من الملائكة في القربة من الله والفضلة عنده وان جبريل هو الذي يتلقى  
الكلام فاذا ذكر الله عبد انجبر تلقاه جبرائيل منه ثم تلقاه ميكائيل وحوله الملائكة المقربون حافين  
من سول العرش وشاع ذلك في الملائكة المقر بين صارت الصلاة على ذلك العبد من أهل السموات  
فاذا صلت عليه ملائكة السموات هبطت عليه بالصلاة الى ملائكة الارض وكان ابليس لا يحجب  
بشئ من السموات وكان يقف فيهن حيث شاء ما أراد من هنالك وصل الى آدم حين أخرجه من  
الحنة فلم يرل على ذلك يصعد في السموات حتى رفع الله عيسى بن مريم فحجب من أربع وكان يصعد  
في ثلاث فلما بعث الله محمد أصلى الله عليه وسلم حجب من الثلاث الباقية فهو محجوب هو وجميع  
جنوده من جميع السموات الى يوم القيامة الا من استرق السمع فأتبعه شهاب ناقب ولذلك أنكرت  
الجن ما كانت تعرف حين قالت ونا لمنا السماء فوجدنا غماماً مثل حراس يدنا الى قوله فيها بارصدا  
قال وهب فلم يرجع ابليس الا تجاب ملائكتها بالصلاة على أيوب وذلك حين ذكره الله وأثنى عليه فلما سمع  
ابليس صلاة الملائكة أدركه البغي والحسد وصعد سريراً حتى وقف من الله مكاناً كان يقفه فقال  
يا الهي نظرت في أمر عبدك أيوب فوجدته عبداً أنعمت عليه فشكرك وعافيته فحمدك ثم لم تجرب  
بشدة ولم تجرب به بسلاء أو نالك زعيم لن ضررت به بالسلاء الكفر بك ولست بسيدك وابعده عنك  
قال الله تبارك وتعالى له انطلق فقد سلطت على ماله فانه الأمر الذي تزعم أنه من أجله يشكرني  
ليس لك سلطان على جسده ولا على عقله فانقض عدو الله حتى وقع الارض ثم جمع عفرات  
الشياطين وعظماهم وكان لا يوب البنسمة من الشام كلها بما فيهم من شرقها وغربها وكان بها ألف  
شاة رعاتها وخسمائة فدان يتبعها خسمائة عبد لكل عبد امرأة وولد ووال وحل آله كل فدان  
أثنان لكل أثنان ولدمن اثنين وثلاثة وأربعة وخمسة وفوق ذلك فلما جمع ابليس الشياطين قال لهم ماذا  
عندكم من القوة والمعرفة فأبى قد سلطت على مال أيوب فهي المصيبة القادحة والفتنة التي لا يصبر  
عليها الرجال قال عفریت من الشياطين أعطيت من القوة ما اذا شئت تحولت اعصاراً من نار  
فأحرقت كل شئ أتى عليه فقال له ابليس فأت الابل ورعاتها فانطلق يوم الابل وذلك حين وضعت  
رؤسها وثبتت في مرابعها فلم تشعر الناس حتى نار من تحت الارض اعصار من نار تنفخ منها أرواح  
السموم لا يدون منها أحد الا احترق فلم يرل يحرقها ورعاتها حتى أتى على آخرها فلما فرغ منها تمثل  
ابليس على قعود منها براعيها ثم انطلق يوم أيوب حتى وجدته قائماً يصلي فقال يا أيوب قال ليبت قال  
هل تدري ما الذي صنع بك الذي اخترت وعبدت ووحدت بابل ورعاتها قال أيوب انها ماله أعارنيه  
وهو أولي به اذا ساعزعه وقد عيانتا ومنت نفسي ومالي على القضاء قال ابليس وان ربك أرسل عليها  
نار من السماء فاحترقت ورعاتها حتى أتى على آخر شئ منها ومن رعاتها فحرق الناس مبهوتين وهم

لأن زعيم لوانسلة في جسده ليكفرن بك فقال تعالى انطلق فقد سلطت على جسده وليس لك سلطان على عقله وقلبه واسأله فأتاه فنفخ  
في منخر حين هو ساجداً فاشتعل منه جسده وخرج من فرقته الى قلعه<sup>٢</sup> ليل وقد وقعت فيه حكمة لا عليكها فكان يحول بأنفاده حرق كسطت  
أطفاده ثم حكها بالنسوح الخسنة ثم حكها بالفخار الحجارة فلم يرل يحكها حتى تنقطع لحمه وتقع وتأتى فأنخرجه أهل القرية وجعلوا به على  
كناسة وجعلوا له عريشاً ورفضه الناس كلهم غيراً امرأته رجة بنت افرام بن يوسف عليه السلام فكانت تلجأ له وموره ثم ان وهباً طول في

الحكاية الى أن قال ان أيوب عليه السلام أقبل على الله تعالى مستغيثا متضرعا اليه قائلا يا رب لا شيء خلقتني بالني كنت حيضة ألقنتني أمي بالني كنت عرفت الذي أذنبته والعمل الذي علمت حتى صرف وجهك الكريم عني ألم أكن للغريب دارا وللسكين قرارا وللتييم وليا وللارملة قريبا الهى أنا عبد ذليل فإن أحسنت فالنك وإن أسأت فبيدك عقوبتي جعلتني البلاء غرضا وسلطت على مال وسلطته على جبل لضعف عن حمله الهى تقطعت أصابعي وسقطت (٤٤) لهواتي وتناثر شعري وذهب المال وصرت أسأل القمة فيقطعني من عنقها

على ويعبرني به قري وهلاك أولادي قال الامام أبو القاسم الانصارى فى جلة هذا الكلام ليتلو كرهتني لم تخلقني ثم قال ولو كان ذلك جميعا لا غنته ابليس فان قصده أن يهمله على الشكوى وأن يخرج من زمرة الصابرين قلت أن غرض ابليس لا يحصل بمجرد الشكوى وإنما كان غرضه أن يرتد أيوب عليه السلام ولهذا قال سفيان بن عيينة من شكالى الله تعالى فإنه لا بعد ذلك خزا إذا كان في شكواه راضيا بقضاء الله تعالى ابليس من شرط الصبر استعلاء البلاء ألم تسمع قول يعقوب عليه السلام إنما أشكوى بثى وحزنى الى الله وما حكاه الله سبحانه من شكوى أيوب قوله (الى منى الضر وأنت أرحم الراحمين) الضر بالفتح الضرر فى كل شئ وبالضم الضرر فى النفس من مرض وهزال قال جارا لله أظف فى السؤال حيث ذكر نفسه عما يوجب الرحمة عليه وذكر به ما يجب أن يصدر دعاء الرحمة عنه ولم يصرح بالمطلب وحسن الطلب باب من أبواب الادب يحكى أن عجزا تعرضت أسير بن عبد المالك ففالت يا أمير المؤمنين مشيت حردان بتي على العصا فقال لها اظف فى السؤال لا حرم لأردنها تنب وثبة الفهود ولا ينهابا وفى قوله رأيت أرحم الراحمين زمرالى

وقوف عليها يتعجبون منهم من يقول ما كان أيوب بعد شيئا وما كان الا فى غرور ومنهم من يقول لو كان الله أيوب يقدر على أن يصنع من ذلك شيئا منع ولية ومنهم من يقول بل هو فعل الذى فعل ليشمت به عدوه ولية جمع به صديقه قال أيوب الحمد لله حين أعطاني وحين نزع منى عريانا خرجت من بطن أمي وعريانا أعود فى التراب وعريانا أحشر الى الله ليس ينبغي لك أن تفرح حين أعارك الله وتخبر حين قبض عاريته الله أولى بك بعما أعطاك ولو علم الله فيك أيها العبد خيرا لنقل روحك مع ماك الارواح فأجرني فيك وصرت شميذا ولكنه علم منك شرافا فحرلك من أجله فعزك الله من المصيبة وخلصك من البلاء كما يخلص الزوان من القمح الخلاص ثم رجع ابليس الى أصحابه خاسئا ذليلا فقال لهم ماذا عندكم من القوة فاني لم أكل قلبه قال عفريت من عظمائهم عندي من القوة ما اذا شئت سمعت صوتا لا يسمع دوزح الا خرجت بهجة نفسه قال له ابليس فأت الغم ورعاتها فانطلق يوم الغم ورعاتها حتى اذا وسطها صاح صوتا جئت أمواتا من عند آخرها ورعاتها ثم خرج ابليس مبتلا بقهرمان الرعاء حتى اذا جاء أيوب وجده وهو قائم يصلى فقال له القول الأول ورد عليه أيوب الرد الأول ثم ان ابليس رجع الى أصحابه فقال لهم ماذا عندكم من القوة فاني لم أكل قلب أيوب فقال عفريت من عظمائهم عندي من القوة اذا شئت تحولت ربحا عاصفا تنسف كل شئ تأتي عليه حتى لا تبقى شيئا قال له ابليس فأت الفداين والحرث فانطلق يؤمهم وذلك حين قربوا الفداين وأنشأ فى الحرث والأتى ولادها رتوع فلم يشعر وا حتى هبت ربح عاصف تنسف كل شئ من ذلك حتى كأنه لم يكن ثم خرج ابليس مبتلا بقهرمان الحرث حتى جاء أيوب وهو قائم يصلى فقال له مثل قوله الاول ورد عليه أيوب مثل رده الاول فلما رأى ابليس أنه قد أفي ماله ولم ينجح منه صعد سريعا حتى وقف من الله الموقف الذى كان يقفه فقال بالهوى ان أيوب يرى أنك ما متعته بنفسه وولده فأنت معطيه المال فهل أنت مسلط على ولده فانها الفتنة المضلة والمصيبة التى لا تقوم لها قلوب الرجال ولا يقوى عليها صبرهم فقال الله تعالى له انطلق فقد سلطت على ولده ولا سلطان لك على قلبه ولا جسده ولا على عقله فانقض عدو الله جوادا حتى جاء بنى أيوب وهم فى قبرهم فلم يزل يزل بهم حتى تداعى من قواعده ثم جعل يناطح الجدار بعضها ببعض ويرميهم بالخشب والحدل حتى اذا مل بهم كل مثله رفع بهم القصر حتى اذا أقله بهم فصار وافية منسكين انطلق الى أيوب مبتلا بالمعلم الذى كان يعلم الحكمة وهو جريح مشدوخ الوجه يسيل دمه ودماغه متغيرا لا يكاد يعرف من شدة التعير والمثالة التى جاء مبتلا فيها فلما نظر اليه أيوب هاله وحزن ودمعت عيناه وقال له يا أيوب لو رأيت كيف أفلت من حيث أفلت والذى رمانا به من فوقنا ومن تحتنا ولو رأيت بنيتك كيف عذبوا وكيف مثل بهم وكيف قلبوا فكأنوا منسكين على رؤسهم تسيل دماؤهم ودماغهم من أنوفهم وأجوافهم وتقطر من أشعارهم ولو رأيت كيف عذبت بطونهم فتناثرت أمعاؤهم ولو رأيت كيف قدفوا

بالخشب

أنه جواد عاقل لا يرحم له نعمة تعود اليه ولا مضرة يدفعها عنه ولا يطلب شيئا ولا ينجب مدحا وكل جسيم سواء فاما رحمة لغرض من الاغراض أولفة طبع ونحو ذلك على أن تلك الرحمة أيضا تتوقف على دعية تخلقها له فيه والآفات والالام التى تراها فى هذا العالم كلها مستندة الى صفة قهرم التى لا بد لكل ملك منها ومستتعة لصالح وغايات لا يعلمها الا هو وانها ضرورية فى الوجود لا تستلها على خيرات أكثر من الشرور واختلف العلماء فى السبب الذى لاجله دعا الله أيوب فعن أنس

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن أيوب عليه السلام بقي في السلاء ثمانى عشرة سنة فرضه القريب والبعيد الارجلين من اخوانه كانوا يغدون اليه ويرحان فدخل عليه ذات يوم فوجد ارجلها قد ابلوا وكان لأيوب عند الله خير ما بلغ الى هذه الحالة قال فما شق على أيوب شي مما ابتلي به مثل ما سمع منهم فقال اللهم ان كنت تعلم اني لم أبت شيعةا وأنا أعلم ان كان جاع فصدق وهما يسرعان ثم خرا أيوب ساجدا وقال اللهم اني لأرفع رأسي حتى تكشف ما بي فكشف الله ما به \* وقال الحسن (٤٥) مكث أيوب بعدما ألقى على الكتفة سبع سنين

وأشهرها ولم يبق له مال ولا واد ولا صدق غير امرأته صبرت معه وكانت تأتبه بالطعام وكان أيوب مواظبا على حمد الله والثناء عليه والصبر على ما ابتلاه فصبر خابليس صرخة جزع من صبرا أيوب فاجتمع جنوده من أقطار الارض وقالوا له ما خبرك قال أعيناني هذا العبد الذي سألت الله أن يسلطني عليه وعلى ماله وولده فإنه لا يزال بالبلاء الاصبرا وحمد الله تعالى فقالوا له أين مكرتك أين علامك الذي أهلكك به من مضى من أن أتت آدم حين أخر حخته من الجنة قال من قبل امرأته قالوا فشا أنك بأيوب من قبل امرأته فإنه لا يستطيع أن يعصمها إلا لا يقرب أحد غيرها قال أصبتم فانطلق حتى اذا أتى امرأته فتمسك لها في صورة رجل فقال أين بعلك يا أمه الله قالت هو هذا رجل قروحه وتردد الدواب في جسده فظن ابليس أنها جعزت فطبع فيها ووسوس اليها وذكرا لهما ما كان بها من النعم والمال وذكرا لها حال أيوب وشبابه قال الحسن فصبرحت فلما صبرحت علم أن قد جعزت فأتاها بسخلة وقال لتذبح هذه باسم أيوب وبيرا قال فغابت تصرخ يا أيوب حتى من بعد ذلك ركب أين المال وأين المشاة أين الولد أين الصديق أين اللون أين الحسن أين جسمك الذي قد بلى وقد صار منسل الرماد

بالخشب والجلد يشد دماغهم وكيف دق الخشب عظامهم وخرق جلودهم وقطع عصبهم ولو رأيت العصب عريانا ولو رأيت العظام ممتشة في الأجواف ولو رأيت الوجوه مشدوخة ولو رأيت الجدر تنطح عليهم ولو رأيت مارأيت قطع قلبك فلم يزل يقول هذا ونحوه ولم يزل يرفقه حتى رقى أيوب فبكى وقبض قبضة من التراب فوضهها على رأسه فاغتم ابليس عند ذلك فصعد سرعا بالذي كان من جزع أيوب مسرورا به ثم لم يلبث أيوب أن فاء وأبصر فاستغفر وصعد رقاؤه من الملائكة فتوبه منه فبدروا ابليس الى الله فوجدوه قد علم بالذي رفع اليه من توبه أيوب فوقف ابليس حازيا ذليلا فقال يا لهي اعماهون على أيوب خطر المال والولد أنه يرى أنك ما متعت به بنفسه فأنت تعبده المال والولد فهبل أنت مسلط على جسده فأنا لك زعيم لأن بقليت في جسده لبليسيتك وليكفرن بك وليحمدنك نعمت قال الله انطلق فقد سلطت على جسده ولكن ليس لك سلطان على لسانه ولا على قلبه ولا على عقبيه فانقض عدو الله جوادا فوجد أيوب ساجدا فعجل قبل أن يرفع رأسه فأتاه من قبل الارض في موضع وجهه فتفخ في منخره فتخذه اشعل منها جسده فترهل ونبتت تأليل مثل أليات الغنم ووقعت فيه حكمة لا عليكها خل أطافه حتى سقطت كلها ثم حملت العظام وحملت بالحجارة الخشنة وبقطع المسوح الخشنة فلم يزل يحكمه حتى نفذ لجه ونقطع ولما نزل جلد أيوب وتغير وأنتن أخرجه أهل القرية فجعلوه على تل وجعلوا له عريشا ورفقه خلق الله غير امرأته فكانت تختلف اليه بما يصححه ويلزمه وكان ثلاثة من أصحابه اتبعوه على دينه فلما رأوا ما ابتلاه الله به رفقه ومن غير أن يتركوا دينه واتهموه يقال لأحدهم يلدو والبقر صافر قال فانطلق اليه الثلاثة وهو في بلائه فيكتوه فلما سمع منهم أقبل على ربه فقال أيوب صلى الله عليه وسلم رب لا شيء خلقته لي لو كنت اذ كرهتني في الخير تركتني فلم تخلقني ياليتني كنت حبيصة ألقني أيحي واليتني مت في بطنها فلم أعرف شيئا ولم تعرفني ما الذنب الذي أذنبت لم يذنبه أحد غيري وما العمل الذي عملت فصرفت وجهك الكريم عني لو كنت أمتني فالحققتني بآثافي فالوت كان أجمل لي فأسوتني بالسلطين الذين صفت من دونهم الحيوش يضربون عنقهم بالسيف بخلافهم عن الموت وحرصا على بقائهم أصبحوا في القبور جاعين حتى ظنوا أنهم سيخلدون وأسوتني بالمولود الذين كثروا الكنوز وطمروا المطامير وجعلوا الجوع وظنوا أنهم سيخلدون وأسوتني بالخبارين الذين بنوا المدن والحصون وعاشوا فيها المئين من السنين ثم أصبحت خرابا موى الوحوش ومضى للشياطين قال البقر انياني قد أعينانا لمصر له يا أيوب ان كلنا في غمنا في الحديد من موضعنا وان نسكت عندك الذي ترى فيك من البلاء فذلك علينا فذكرنا من أعمالك أعمالا كنا نرجو لك عليها من الثواب غير ما رأينا فاعاننا بحصدا رمازع ويجزى بما عمل أشهد على الله الذي لا يقدر قدر عظمته ولا يحصى عدد نعمه الذي ينزل الماء من السماء فيحيي به الميت ويرفع به الخافض ويقوي به الضعيف الذي تضل حكمة

وتتردد فيه الدواب اذبح هذه السخلة واسترح فقال أيوب أتاك عدو منة ونقته فيك وبالك من أعطانا الذي تكر من المال والولد والحة قالت الله قال كم متعنا به قالت ثمانين سنة قال فندكم ابتلانا الله بهذا البلاء قالت منذ سبع سنين وأشهر قال وبلك ما أنصفت برك الأصبحت في السلاء ثمانين سنة والله لن شفائي الله لأجل ذلك مائة جلدة أمرتني أن تذبح لغير الله وحرام على أن أدوق بعد هذا شي من طعامك وشربك الذي تأتيني به فطردا فلما انهر أيوب في شأته وليس عنده لا طعام ولا شراب ولا صديق وقد ذهب امرأته خرسا سجدا

وقال اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين فقال ارفع رأسك فقد استجبت لك ارض برجلك فركض برجله فنبعت عين ماء فاغتسل منها فلم يبق في ظاهر يده دابة الاسقط ثم ضرب برجله مرة أخرى فنبعت عين أخرى فغسل منه تطاير على صدره جراد من ذهب فجعل يضمه بيده فاوحى اليه المله مشاء وجماله حتى صار أحسن مما كان حتى ذكر أن الماء الذي اغتسل منه تطاير على صدره جراد من ذهب فجعل يضمه بيده فاوحى اليه يا أيوب ألم أغنتك قال بلى ولكنك تباركتك فن (٤٦) يشبع منها قال فخرج حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت هب بأنه

طردني فأتر كه حتى يموت وتأكله السباع لأرجعن اليه فلما رجعت مارأته في تلك الكناسة ولا تراه الحالة فجعلت تطوف وتبكي فدعاها أيوب وقال ما ترى بيني بأمة الله فقالت أردت ذلك المبلى الذي كان ملقى على الكناسة فقال تعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى على أحد يراه فتبسم قائلاً أنا هو فعرفته بتبسمه فاعتنقه ثم قال انك أمرتني أن أذبح لابليس واني أطعت الله وعصيت الشيطان فدعا فاني الله ببر كه ذلك \* الرواية الثالثة قال الخدك ومقاتل بقي في البلا سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات فلما غلب أيوب ابليس ذهب ابليس الى امرأته على هيئة ليست كه هيئة بني آدم في العظم والجسم والجمال على مركب ليس كمركب الناس وقال لها أنت صاحبة أيوب قالت نعم قال فهل تعرفني قالت لا قال أنا الله الارض أنا صنعت بأيوب ما صنعت وذلك أنه عبد الله السماء وتركني فأغضبني ولو جعلني سجدة واحدة رددت عليه وعليك جميع ما لك من مال وولد فان ذلك عندى قال وهب وسمعت أنه قال لو أن صاحبتك أكل طعاماً ولم يسم الله تعالى لعوفي مما فيه من البلاء وأيضاً قال لها لو شئت فاصبدي لي سجدة واحدة حتى أرد عليك المال والولد وأعافي

الحكماء عند حكمته وعلم العلماء عند علمه حتى تراهم من العي في ظلمة يوجون أن من رجا معونة الله هو القوى وأن من توكل عليه هو المكفي وهو الذي يكسر ويجبر ويخرج ويدوى قال أيوب لذلك سكبت فعضضت على لساني ووضعيت لسوء الخدمة رأسي لاني علمت أن عقوبته غيرت نور وجهي وأن قوته زعزت قوة جسدي فأناعبده ما قضى على أصابي ولا قوة لي الا ما جل على لو كانت عظامي من حديد وجسدي من نحاس وقلبي من حجارة لم أطق هـ هذا الأمر ولكن هو ابتلاي وهو يحمله عني أتيتهم في غضابا ربهتم قبل أن تسترحبوا وبكيتهم من قبل أن تضربوا كف بي لوقلت لكم تصدقوا عني بأموالكم لعل الله أن يخلصني أو قروا عني قربانا لعل الله أن يتقبله مني ويرضى عني اذا استيقظت غميت النوم رجاء أن أستريح فاذا غمت كادت تجود نفسي تنقطع أصابعي فاني لأرفع اللقمة من الطعام بيدي جميعا فاستلغان في الاعلى الجسد مني تساقطت لهواتي ونخر رأسي فابين أدنى من سداد حتى ان احدا هملا ترى من الان ترى وان دماغى ليسيل من في تساقط شعري عني فكأ عمارق بالنار وجهي وحدقتاى هما متدليتان على خدي ورم لساني حتى يتكفي فأدخل فيه طعاما لا يغني ودمت شفاتي حتى غطت العليا أنفي والسفلى ذفتي تنقطع أمعاني في بطني فاني لأدخل الطعام فيخرج كما دخل ما أحسه ولا يتفعني ذهب قوة رجلي فكأهم ما قروا بتماما ملتئلا لأطبق جملها ما جل لحافى بيدي وأسناني فما أطبق جلته حتى يحمله معي غيري ذهب المال ففصرت أسأل بكني فيطعمني من كنت أعوله اللقمة الواحدة فيمن اعلى ويعيرني هلك بنى وبناتى ولوليتي منهم أحدا عاني على بلائي ونفسي وليس العذاب بعذاب الدنيا انه يزول عن أهلها ويموتون عنه ولكن طوي لمن كانت له راحة في الدار التي لا يموت أهلها ولا يتحولون عن منازلهم السعيد من سعدته هالك والشقي من شقي فيها قال يلد كيف يقوم لسانك به هذا القول وكيف تنصحه به أقول ان العبد ليجور أم تقول ان القوى يضعف بل على خطيئتك وتضرع الى ربك عسى أن يرحل ويترجوا زعن ذنبك وعسى ان كنت برياً أن يجعل هذا لك ذخرا في آخرتك وان كان قلبك قد سقا فقل لسانك يتفعل ولن يأخذ فيك هيبة أن تثبت الآجام في المفاوز وهيبة أن ينبت البردى في الفلاة من توكل على الضعيف كيف يرجو أن ينفعه ومن جحد الحق كيف يرجو أن يوفى حقه قال أيوب اني لأعلم أن هذا هو الحق لن يفلج العبد على ربه ولا يطيق أن يتخاصمه فأى كلام لم معه وان كان الى القوة هو الذى سلك السماء فأقامها وحده وهو الذى يكسها طها اشاءا فتتظوى له وهو الذى سطر الارض فدحاها وحده ونصب فيها الجبال الراسيات ثم هو الذى يزلزلها من أصولها حتى تعود أسافلها أعاليها وان كان في الكلام فأى كلام لم معه من خلق العرش العظيم بكلمة واحدة فحشا السموات والارض وما فيه من الخلق فوسعه وهو في سعة واسعة وهو الذى سقم البحار ففهم قوله وأمرها فلم تعد أمره وهو الذى يبقه الحيتان والطيور وكل دابة وهو الذى يكلم المرء

ز وجل فرجعت الى أيوب فأخبرته فقال أأناك عند الله ليقبلني عن دينك ثم أقسم لن أعافي الله لأجل ذلك مائة جلدة فيجيبهم وقال عند ذلك مسني الضر يعني من طمع ابليس في سجودي وسجود زوجتي له \* الرواية الرابعة قال اسمعيل السدي ان ابليس تمسك للقوم في صورة بشر وقال لن تر كتم أيوب في قريبتكم أعدي اليكم ما به من العلة فأخرجوه الى باب البلد ثم قال لهم ان امرأته تدخل عليكم وتعمل وتمس زوجها ما تخافون أن تعدي اليكم علته فيشتد لم يعملها أحد فقبرت وكان لها ثلاث ذنائب فهدمت الى احداها وقطعنها باعتهن

فأعطوها بذلك خبرا ولما فقال أيوب من أين هذا قالت كل فانه حلال فلما كان من الغد لم تجد شيئا فباعت الثانية وكذلك فعلت في اليوم الثالث وأنت كل فانه حلال فقال لا أكل أو تجبرني فأخبرته فبلغ ذلك من أيوب ما لله به عليم فقال رب اني مسني الضر والرواية الخامسة قيل سقطت دودة من نخذه فرفعها وردها الى موضعها وقال قد جعلني الله طعمة لك فعضته عضه شديدة فقال مسني الضر فأوحى الله اليه لولا أني جعلت في كل شعرة منك صبرا لمصابرت واعلم أن مس الضر ههنا مطلق (٤٧) لأنه ورد في ص مقيداً وذلك قوله أي مسني

الشیطان ينصب وعذاب فصيح أن يكون سند هذه الروايات إلا أن الجبائي طعن فيها بأن الشيطان كيف يقدر على أحداث الأمراض والاسقام والقادر على ذلك قادر على خلق الاجسام وحينئذ يكون الهوا أيضا من هذه التأثيرات تتنافى قوله سبحانه حكاية عنه وما كان في عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم والحواب أنه كان باذن من الله كما حكينا فلا محذور ولا تنافي وقال ومن البعيدة أنه لم يسأل الله الا عند أمور مخصوصة والحواب أن الأمور مرسومة بأوقاتها وقال انتهاء أمر اض الانبياء الى حد التنفير من القول غير جائز والحواب المنع ولا سيما بشرط العافية في العافية قوله سبحانه (فكشفتنا ما به من شر) بمثل يقتضي اعادته الى ما كان في سنة وأحواله وقوله (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) تفصيل لذلك المجل وفيه قولان الاول قال ابن عباس وابن مسعود وقتادة ومقاتل والكلبي ان الله تعالى أحياه أهله يعني أولاده بأعيانهم والناسي قال الميت أرسل مجاهد الى عكرمة وسئل عن الآية فقال أراد أهل لك في الآخرة وآتيناهم مثلهم في الدنيا فقدرى أن زوجته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين إن شاء الله ثم بين الحكمة في ذلك الابتلاء ثم الاستجابة بقوله

فجسيم قواه ويكلم الجارة فتفهيمه ويأمرها فاطمعه \* قال اليفر عظيم ما تقول يا أيوب ان الخلود لتقشر من ذكر ما تقول ان ما أصابك ما أصابك بغير ذنب أذنبته مثل هذه الحدة وهذا القول أثرك هذه الميزة عظمت خطيئتك وكثر ظلالك وغصبت أهل الاموال على أموالهم فلبست وهم عراة وأكاث وهم جيام وحسبت عن الضعيف بابك وعن الجائع طعامك وعن المحتاج معروفك وأسرت ذلك وأغفيت في بيتك وأظهرت أعمالا كنزك لتعملها فظننت أن الله لا يجزيك إلا على ما ظهر منك وظننت أن الله لا يطالع على ما غيب في بيتك وكيف لا يطالع على ذلك وهو يعلم ما غيب لا أرضون وما تحت الظلمات والهواء قال أيوب صلى الله عليه وسلم ان تكلمت لم ينفعني الكلام وان سكنت لم تعذرني قد وقع على كبدى وأخطت ربى بخطيئتى وأثبت أعدائى وأمكنهم من عني وجعلتني للبلاء عرضا وجعلتني للفتنه نصالاً تنفسي مع ذلك ولكن أنتبني بلاء على اثر بلاء ألم أكن للغريب دارا وللسكين قرارا ولليتيم وليا وللأرملة قريبا مارأيت غريبا الا كنت له دارا مكان داره وقرارا مكان قراره ولأرأيت مسكينا الا كنت له مالا مكان ماله وأهلا مكان أهله ومارأيت يتيما الا كنت له أبا مكان أبيه ومارأيت أعمى الا كنت لها قريبا ترضى قيامه وأنا عبد ذليل ان أحسنت لم يكن لي كلام باحسان لان المن لربي وليس لي وان أسأت فبيده عقوبتي وقد وقع على بلاء لسلطنته على جبل ضعيف عن حمله فكيف يحمله ضعيف \* قال اليفر أحتاج الله يا أيوب في أمره أم تريد أن تنافقه وأنت خاطي أو تبرئهم وأنت غير بريء خلق السموات والأرض بالحق وأحصى ما فهم ما من الخلق فكيف لا يعلم ما أسرت وكيف لا يعلم ما علمت فيك به وضع الله ملائكة صفوف وأحول عرشه وعلى أرحاء سواته ثم احتجب بالبور فأبصارهم عنه كلبية وقوتهم عنه ضعيفة وعزيرهم عنه ذليل وأنت تزعم أن لو أحصى وأدلى الى الحكم معل وهل تراه فتناصفه أم هل تسمعه فتجاوزه قد عرفنا فيك قضاء انه من أراد أن يرتفع وضعه ومن اتضع له رفعه \* قال أيوب صلى الله عليه وسلم ان أهلكني فن ذا الذي يعرض له في عبده ويسأله عن أمره لا يراد غضبه شيء إلا رجته ولا ينفع عبده الا التضرع له قال رب أقبل علي برجتك وأعني ما ذنبي الذي أذنبت أو لأى شيء صرفت وجهك الذكر ثم عني وجعلتني لك مثل العدو وقد كنت تكرمني ليس يغيب عنك شيء تحصى قطر الامطار وورق الاشجار وذر التراب أصبح جلدى كالثوب العفن بأية أمسكت سقط في يدي فهبط في قربان من عندك وفر جامن بلائي بالقدره التي تبعث موتى العباد وتنشرهم اميت البلاد ولا تملكى بغيري أن تعلمني ما ذنبي ولا تضد علي يدك وان كنت غنيا عني ليس ينبغي في حبلك ظم ولا في نفسيك عمل وانما يحتاج الى الظلم الضعيف وانما يحل من يخاف الفوت ولا تذكري خطي وذنوبي اذكر كيف خلقتني من طين فجعلت مضغة ثم خلقت المضغة عظاما وكسوت العظام لحما وجلدا وجعلت العصب والعروق لذلك فواما وشدة وربيتني صغيرا ورزقتني كبيرا ثم حفظت عهدك

(رحمة من عندنا) لاوب (وذكرى) لغربة من العابدن للرجن أو الرحمة الذكري كلاهما (العابدن) انكى يتفكروا فيه بوا كما صرح حتى تناوبوا الدارين كما أثيب وانما خص الرحمة والتذكر بالعابدن لانهم هم المنتفعون بذلك الذين يعبدون الهوى والشيطان قال أهل البرهان انما قال في هذه السورة رحمة من عندنا وقال في ص رحمة من الله بالغ ههنا في الدعاء زيادة قوله وأنت أرحم الراحمين فبالغ في الاستجابة لان لفظ عند يدل على مزيد التخصص وأنه سبحانه تولى ذلك من غير واسطة وحين ذكر صبر أيوب وانقطاعه اليه ذكر غيره من

الانبياء المشهورين بالصبر منهم اسمعيل عليه السلام صبر على الانقياد للذبح وعلى الاقامة بواد لا زرع فيه ولا ضرع وصبر على بناء البيت ورفع قواعده فلا حرم اخرج الله ببركة ذلك من صلبه خاتم النبيين ومنهم ادريس وقد مر ذكره في سورة مريم قال ابن عمر بعث الى قومه داعيا اليهم الى الله فابوا فاخذلهم الله ورفع ادريس الى السماء ومنهم ذوالكفل قيل هوزكر يا وعلى هذا فقد تقدمت قصته ايضا وفي هذا القول نظر لان قصته ذكر ياتجي عن عقيب فيلزم التكرار (٤٨) وقيل هو الياس وكان خمسة من الانبياء ذوى اسمين اسرائيل ويعقوب والياس

وذوالكفل وعيسى والمسيح ويونس وذو النون وشمس واهد وقيل يوشع ابن نون سمي بذلك لانه ذوالخط من الله دينا وادنيا اولانه كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف مواهم وقال ابو موسى الاشعري ومجاهد انه لم يكن نبيا ولكن كان عبدا صالحا وقال الحسن والاثرون انه من الانبياء وهذا اقرب لانه معطوف عليهم معدود فيما بينهم يروى عن ابن عباس ان اليسع او نبيا اخر في بني اسرائيل قرب وفاته فاراد ان يستخلف رجلا على الناس فقال من يقبل مني خلاقي على ان يصلي بالليل ويصوم بالنهار ويقتضي بين الناس فلا يغضب فقام رجل وقال انا انا تكفل لك هذه الثلاثة فدفع اليه ملكه ووفي عباس بن خنيسه ابليس فاته وقت القبول فقال ان لي غربا فندم لي حتى وقد دعوتك فاني فارسل معي من ابليس فامرسل معه وقد حثي فاته القبول وعاد الى صلاته وصلى ليله الى الصباح ثم اتاه من الغد وقال مثل ذلك حتى شغله عن القبول وهكذا في اليوم الثالث وقيل انه في اليوم الثالث قال للنواب قد غلب على النعاس فغاب ابليس فلم ياذن له البواب فدخل من كوة البيت ودق الباب من داخل فاستيقظ الرجل وعاتب البواب فقال اما من قبلي فلم تؤت

وفعلت امره فان اخطأت فين لي ولا تهلكني غما واعلمني ذنبي فان لم ارضك فانه ليعذبني وان كنت من بين خلقك تحصى على علمي واستغفر لك فلا تغفر لي ان احسنت لم ارفع رأسي وان اسأت لم تلغني ربي ولم تغفر لي عثرتي وقد ترى ضعفي تحتل وتضري على فلم خلقتني اولم اخرجتني من بطن امي لو كنت كمن لم يكن لكان خيرا لي فليست الدنيا عندي تحظر لغضبك وليس جسدي يقوم بعذابك فارحني واذا قتي طعم العافية من قبل ان اصير الى ضيق القبر وظلمة الأرض وغم الموت \* قال صافر قد تكلمت يا ايوب وما يطبق احد ان يحسد ان يحسد فلترغم انك ترى فهل ينفعك ان كنت بريئا وعليك من يحصى عملك وترغم انك تعلم ان الله يغفر لك ذنوبك هل تعلم سبل السماء كم بعده ام هل تعلم عمق الهواء كم بعده ام هل تعلم أي الارض اعرضها ام هل عندك لها من مقدار تقدرها به ام هل تعلم أي البحر اعماقه ام هل تعلم بأي شيء تجسه فان كنت تعلم (٣) هذا العلم وان كنت لا تعلمه فان الله خلقه وهو يحصى لوتركت كثرة الحديث وطلبت الى ربك رجوت ان رجلك في ذلك تستخرج رجته وان كنت تقيم على خطيتك وترفع الى الله يدك عند الحاجة وانت مصر على ذنبك اصرار الماء الجاري في صب لا يستطيع احباسة فعند طلب الحاجات الى الرحمن تسود وجوه الاممراء وتظلم عيونهم وعند ذلك يسر بنجاح حوائجهم الذين تركوا الشهوات تركوا ذنبك عند ربهم وتقدموا في التضرع لستحقوا بذلك الرحمة حين يحتاجون اليها وهم الذين كادوا الليل واعتزلوا الفرش وانتظروا الاسحار قال ايوب انتم قوم قد اعجبتم انفسكم وقد كنت فيما خلا والرجال يوفرون وانا معر وف حتى منتصف من خصمي قاهر ليل هو اليوم يعفني يسألني عن علم غيب الله لا اعلمه ويسألني لعلني مانع الصالح اخيه حين نزل به البلاء كذلك ولكنه يبكي معه وان كنت جادا فان عقلي يقصر عن الذي تسألني عنه فسل طير السماء هل تحببوك وسل وحوش الارض هل ترجع اليك وسل سبع البرية هل تحببك وسل حيتان البحر هل تصف لك كل ما عدت تعلم ان الله صنع هذا بحكمتك وهما بطفه اما يعلم ابن آدم من الكلام ما سمع باذنيه وما طعم بفيه وما شم بائفه وان اعلم الذي سالت عنه لا يعلمه الا الله الذي خلقه له الحكمة والجبروت وله العظمة والاطف وله الجلال والقدرة ان افسد في ذال الذي يصلح وان اعجم في ذال الذي يفصح ان نظرا الى الحمار يست من خوفه وان اذن لها ابتلعت الارض فانما يحملها بقدرته هو الذي تهت الملول عند ملكه وتطيش العلماء عند علمه وتعي الحكماء عند حكمته ويخسأ المبطون عند سلطانه هو الذي يذكرك المني وينسى المذكور ويجري الظلمات والنور هذا على وخالقه اعظم من ان يحصى عقله وعظمته اعظم من ان يقدر هاملتي \* قال بلدان المنافق يجرى عبا سمر من نفاقه وفضل عنه العالانية التي خادع بها وتوكل على الجزام بها الذي علما هو لاذكر من الدنيا وظلم نوره في الآخرة ويوحش سبيله وتوقعه في الاحولة ثم يرته وينقطع اسمه من الارض فلا ذكر له فيها ولا عمران لا يرته ولدمصالحون من بعده ولا يبق له اذن

فقام الى الباب فاذا هو مغلي والياس على صورة شيخ في البيت فقال له اتمام والخصوم على الباب فعرفه وقال ابليس يعرف نال نعم اعينني في كل شيء فعلت هذه الافعال لا غضبك فعصمك الله مني فسمي ذالكفل لانه قد وقى بالكفاة ولا خلاف ان ذا النون هو يونس لان النون هو السمكة والاسم اذا دار بين ان يكون لقبيا محضا وبين ان يكون مقصدا لجملة على المقصد اولي واختلاف في وقوعه في بطن الحوت كان قبل اشتغاله باداء الرسالة او بعده اما القول الاول فعن ابن عباس ان يونس وقومه كانوا من فلسطين فعزاهم ملك وسبي منهم



نسعة أسباط ونصفا وبق سبطان ونصف فأوحى الله تعالى إلى شعيب عليه السلام أن اذهب إلى خزير الملأ وقل له حتى يوجه نبيا قويا فاني ألقى في قلوب أولئك أن يرسلوا معي بني اسرائيل فقال له الملأ من ترى وكان في مملكته خمسة من الانبياء فقال يونس بن متى فانه قوى أمين فدعاه الملأ وأمره أن يخرج فقال له يونس هل أمرك الله بالخارجي قال لا قال فهذه أنبياء غيري فأخو عليه فخرج مغاضبا للملأ ولقومه فأثى بحر الروم فوجد قوما هناك وسفينة فركب معهم فاضطربت (٤٩) السفينة حتى كادوا أن يغرقوا فقال الملاحون

ههنا رجل عاص أو عبد أتى لأن السفينة لا تفعل هذا من غير ربح الا وفهار حل عاص ومن عادتنا في مثل هذا البلاء أن نفرع فنخرجت له القرعة أقيناه في البحر حتى تسلم السفينة فأقرعوا ثلاث مرات فوقفت القرعة كلها على يونس فقال أنا الرجل العصاى والعبد الأتقى وألقى نفسه في البحر فابتلعه حوت فأوحى الله تعالى إلى الحوت أن تؤذ منه شعرة فأتى جعلت بطنه سجناله ولم أجعله طعنا مالا ثم نجاه الله من بطن الحوت فنبذ به بالعراء كالفرخ المتخوف ليس عليه شعر ولا جلد فأثبت الله عليه شجرة من يقطر ينسقط بها ويأكل من ثمرتها حتى اشتد فلما يبست الشجرة خرن عليها يونس فقيل له اتخزن على شجرة ولم تخزن على مائة ألف أو يزيدون حيث لم تذهب اليهم ولم تطلب سلامتهم فتوجه يونس نحوهم حتى دخل أرضهم وهم منه غير بعيد فقال لملكهم ان الله أرسلني اليك لترسل معي بني اسرائيل فقالوا ما نعرف ما تقول ولعلنا أنك صادق لافعلنا ولقد أتيناك في دياركم وسينناكم فلو كان كما تقول لمعنا الله منكم فطاف فيهم ثلاثة أيام يدعوهم إلى ذلك فأخو عليه فأوحى الله إليه قل لهم ان لم تؤمنوا جاءكم العذاب فأبلغهم فأبوا فخرج من عندهم

يعرب به وبهت من براه وتقف الاشعار عند ذكره قال أيوب ان كن غويا فعلى غواي وان اكن بريافاى منعة عندى ان صرخت فن ذا الذى يصرخنى وان سكنت فن ذا الذى يعذرنى ذهب رجائى وانقضت أحلامي وتنكرت لي معارفى دعوت غلامى فلم يجبنى وتضرعت لأمتى فلم ترجنى وقع على البلاء فرفضونى أنتم كنتم أشد على من مصيبتى انظروا وابتهوا من العجائب التى في جسدى أما سمعتم بما أصابنى وما ساعدكم على ما رأيتنى لو كان عبد يخاصم ربه رجوت أن أعذب عند الحكيم ولكن لى رابحيا رأتى فوق سمواته وألقى ههنا وهنت عليه لاهو عذرنى يعذرنى ولا هو أدانى فأخاصم عن نفسى يسمعنى ولا أسمعهم ويرانى ولا أراه وهو يحيط بى ولو تجلى لى لأب كيتاى وصعق روجى ولو نفسى فأنتكلم على فى ونزع الهيمه منى علمت بأى ذنب عذبنى نودى فقيل يا أيوب قال ليلى قال أنا هذا قد دنوت منك فقم فاستدازك وقم مقام جبار فانه لا ينبغي لى أن يخاصمنى إلا جبار منى ولا ينبغي أن يخاصمنى إلا من يجعل الرثار فى فم الأسد والسبحان فى فم العققاء واللحم فى فم الثنين ويكيل مكيا لمن النور ويزن متقالا من الريح وبصر صرة من الشمس ويرد أس لعد لقد مننتك نفسك أمرا ما يبلغ عيش قوتك ولو كنت اذمنتك نفسك ذلك ودعتك اليه تذكرت أى مرار رامت بك أردت أن تخاصمنى بغيرك أم أردت أن تخاجنى بخطابك أم أردت أن تكاذبنى بضعفك أين أنت منى يوم خلقت الارض فوضعتها على أساسها هل علمت بأى مقدار قدرت بها أم كنت معى عند أطرافها أم تعلم ما بعد زواياها أم علمت أى شئ وضعت أكفافها أبطاعتك حل الماء الارض أم يحكمتك كانت الارض للماء غطاء أين كنت منى يوم رفعت السماء سقفا فى الهواء لعلنا نثبت من فوقها ولا يحملها دعم من تحتها هل يبلغ من حكمتك أن تجرى نورها أو تسير نجومها أو يتخلف بأمرك ليلها ونهارها أين أنت منى يوم سخرت الجوار ونبتت الانهار أقدرتك حبست أمواج البحار على حدودها أم قدرتك فتحت الارحام حين بلغت مدتها أين أنت منى يوم صببت الماء على التراب ونصبت شواخ الجبال هل لك من ذراع يطبق عليها أم هل تدري كم من متقال فيها أم أين الماء الذى أنزل من السماء هل تدري أم تلده أو أب يولده أحكمتك أخصت القطر وقسمت الأرزاق أم قدرتك شبرا السحاب وتغشى الماء هل تدري ما أصوات الرعود أم من أى شئ ألهب البروق هل رأيت عمى الجوار أم هل تدري ما بعد الهواء أم هل خزنت أرواح الاموات أم هل تدري أين خزنة الثلج وأين خزائن البرد أم أين جبال البرد أم هل تدري أين خزنة الليل بالنهار وأين خزنة النهار بالليل وأين طريق النور وبأى لغة تتكلم الاشجار وأين خزنة الريح وكيف تحبسها الاغلاق ومن جعل العقول فى أجواف الرجال ومن شق الاسماع والابصار ومن ذلت الملائكة للملكة وقهر الجبارين بجبروته وقسم أرزاق الدواب بحكته ومن قسم الأصدار زافها وعرف الطير معايشها وعطفها على أفراخها من أعتق الوحش من الخدمة وجعل مساكنها البرية

(٧ - (ابن جرير) - (سابع عشر)

علماءهم اطلبوه فان كان فى المدينة فليس ماذ كره بشئ وان كان قد خرج فهو كما قال فطلبوه فلم يجدوه فلما أيسوا أغلقوا باب مدينتهم فلم يدخلها بقرهم وغنمهم وعزلوا الوالدة عن ولدها وكذا الصبيان والامهات فلما طلع الصبح رأوا العذاب ينزل من السماء فسقوا جيوبهم ووضعوا الحوامل فى بطونهن وصاح الصبيان ونعت المواسى فرفع الله عنهم فبعثوا إلى يونس وأمنوا به وبعثوا مع بني اسرائيل القول

الثاني وعليه أكثر المفسرين أن قصة الخوت كانت بعد دعائه أهل نينوى وتبليغه رسالة الله اليهم كما مر في سورة يونس واحتج الطاعنون في عصمة الأنبياء بهذه القصة من وجوه الأول أنه ذهب مغاضبا لره هكذا فسر ابن عباس وابن مسعود والحسن والشعبي وسعيد ابن جبير وهب واختار ما بن قتيبة ومحمد بن جرير ومن المعلوم أن مغاضبة الله من أعظم الذنوب ولئن سلم أنه كان مغاضبا لقومه فذلك أيضا محذور لانه كان يجب أن يصبر معهم (٥٠) الثاني قوله (فلن أن لن نقدر عليه) وهو شك في قدرته الله الثالث اعترافه

بأنه من الظالمين والظلم من صفات الذم الرابع اخبار الله تعالى في موضع آخر بقوله فالتقمه الخوت وهو ملهم والمليم ذواللامة الخامس قوله لا نبي صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الخوت وقال في موضع آخر فاصبر كصبر أولو العزم والجواب أنه عليه السلام غضب لأجل ربه أنه قد بدنه وبعضا للكفر وأهله وغاضب قومه عفا رقه كي يخففهم حلول العقاب عليهم عندها فغاية ما في الباب أن تلك المغاضبة ترك الأولى وهو الصبر على مشاق الرسالة بعد أدائها إلى أن يأذن الله له في المهاجرة وعن الثاني أن معنى لن نقدر عليه لن نضيق كقوله الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر ومن قدر عليه رزقه فهو من القدر لا من القدرة ويجوز أن يكون من القدر بمعنى القضاء قال الزجاج يقال قدر الله الشيء قدرا وقدرة تقديره والمعنى فظن أن لن نقضى عليه بشدة وهو قول مجاهد وقادة والفعال والكسبي وابن عباس في رواية واختاره الفراء والزجاج يقال قدر الله عليه الضراء وقدرله السراء كما يقال قدر القاضي على فلان أوله ولئن سلمنا أنه من القدرة فالمراد القدرة بالفعل أي فظن أن لن نعمل فيه قدرتنا والقدرة غير وإعمالها غير فظن انتفاء الأول

لا تستأنس بالأصوات ولا تنهاب المسلمين أمن حكمتك تفرغت أفرار الطير وأولاد الدواب لأمهاتها أم من حكمتك عطف أمهاتها علمي حتى أخرجت لها الطعام من بطونها وأثرتها بالعيش على نفوسها أم من حكمتك يبصر العقاب الصيد فأصبح في أما كن القتل أي أنت مني يوم خلقتهم موت مكانه في منقطع التراب والوتنسان يحملان الجبال والقرى والعميران إذا نهما كأنهما شجر الصنوبر الطوال رؤسهما كأنهما أكام الجبال وعروق أنفاذهما كأنهما أوتاد الحديد وكان جلودهما فلق الخنور وعظامهما كأنهما أعمدة النحاس همارسا خلقي الذين خلقت للقتال أنت ملأت جلودهم الحما أم أنت ملأت رؤسهم دماغا أم هل لك في خلقهم من شرك أم لك بالقوة التي عملها يد أو هل يبلغ من قوتك أن تخطم على أنوفهم أو تضع يديك على رؤسهم أو تقعد لهم على طريق قتبسهما أو تصدهما من قوتهم أي أنت يوم خلقت التنين رزقه في البحر ومسكنه في السحاب عناءه توفدنا نارا ومخزاه يثوران دخانا أذناه مثل قوس السحاب يثور من همالهب كأنه اعصار الحاج جوفه يحترق ونفسه يلبث وزنه كأمثال الخنور وكأن صرير أسنانه صوت الصواعق وكأن نظره عينه لهب البرق أسنانه لا تدخله الهوم عربه الجيوش وهو متكئ لا يفرغ عشي ليس فيه مفصل الحديد عنده مثل التنين والنحاس عنده مثل الخيوط لا يفرغ من الشب ولا يحس وقع الخنور على جسده ينضح من التبارك ويسير في الهواء كأنه عصفور ويهلك كل شيء عربه ملك الوحوش وإياه آثرت بالقوة على خلقي هل أنت آخذ بأجولتك فرباطه بلسانه أو واضع الجلام في شدقه أظنه يوف بعهدك أو يسبح من خوفك هل تخصي عمره أم هل تدري أجله أو تغترب رزقه أم هل تدري ماذا خرب من الأرض أم ماذا يخرب فيما بقي من عمره أظنني غصبه حين غضب أم تأمره فيعطيك تبارك الله وتعالى قال أيوب صلى الله عليه وسلم قصرت عن هذا الأمر الذي تعرض لي لبت الأرض انشقت بي فذهبت في بلائي ولم أنكم بشيء يستخط ربى اجتمع على البلاء الهبي جعلت لي المثل العدو وقد كنت تكرمني وتعرف نصي وقد علمت أن الذي ذكرت صنع يدك وتدير حكمتك وأعظم من هذا ما شئت عملت لا يعزبك شيء ولا يخفى عليك خافية ولا تعيب عنك غائبة من هذا الذي نطن أن يستر عنك سرا وأنت تعلم ما يخطر على القلوب وقد علمت منك في بلائي هذا ما لم أكن أعلم وخفت حين بلوت أمرنا أكثر مما كنت أخاف انما كنت أسمع بسطوتك سمعا فأنا الآن فهو بصير العين انما تكلمت حين تكلمت لتعذرنى وسكت حين سكت لترجى كلمة زلت فلن أعود قد وضعت يدي على في وعظمت على لساني وألصقت بالتراب خدي ودست وجهي اصغاري وسكت كما أسكنتني خطيئتي فأغفر لي ما قلت فلن أعود لنشي تكبره مني قال الله تبارك وتعالى يا أيوب نفذ فيك على وبجلى صرفت عنك غضبي إذ خطئت فقد غفرت لك ورددت عليك أهلك ومالك وثلهم معهم فاغتسل بهذا الماء فان فيه شفاءك وقرب عن صحابك قربانا واستغفر لهم فانهم قد عصوني فيك حدشا ابن جريد

قال

كفردون الثاني أو هو وارد على سبيل التمثيل والاستعارة أي

كانت حاله مثل حال من ظن أن لن نقدر عليه في مرانته قومه من غير انتظار لأم الله أو هو استفهام بمعنى التوبيخ معناه أظن أن لن نقدر عليه عن ابن زيد سلمنا الكل لكن هذه الواقعة لعلها قبل رسالته كما حكينا ومثل هذا الظن في حق غير الأنبياء لا يعذبون سوسة الشيطان ولكن المؤمن يرد بعد ذلك بالبرهان وعن البوقافي أن الكل راجع إلى ترك الأولى ونحن لا نكر ذلك وكفى بذكر

يونس في عدد الانبياء الصابر بن الصالحين دليلا على أنه لم يصدر عنه شيء في عصمته والله تعالى أعلم أما قوله (فنادى في الظلمات) فعني  
الجمع راجع الى شدة الظلمة وتكاثرها أي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت كقوله يخرجونهم من النور الى الظلمات وقيل  
ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت أكبر منه فحصل في ظلمتي بطن الحوتين وظلمة البحر وقيل ان الحوت اذا غظم  
غوصه في البحر كان ما فوقه من البحر ظلمة في ظلمة ومعنى (أن لا اله الا انت) (٥١) الا انت أي لا اله الا انت أو بانه لا اله الا انت

(سبحانك) تنزيه له عن كل النقص  
منها الظن المذكور على أي وجهه  
فرض ومنها العجز عن تخلصه ومنها  
خلو ذلك الفعل عن حكمة كاملة  
(اني كنت من الظالمين) بالفرار من  
غيراذن وأنا الآن من التائبين وفيه  
من حسن الطلب ما فيه فلذلك  
قال (فاستجبنا له) ثم بين الاستجابة  
بقوله (ونحن نعوذ من العم) أي من غمه  
بسبب كونه في بطن الحوت وبسبب  
خطيئته (و) كما تخمين يونس من  
كرب الحبس اذ دعانا (كذلك نتجي  
المؤمنين) من كل كرب اذا استعانوا  
بنا عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا  
استجب له وعن الحسن ما تحناه  
والله الا افارقه على نفسه بالظلم  
وقد بين في الآية بحث لفظي وهو  
أن بعض أهل العربية غلطوا  
عاصما في قراءته نجي بالنشد  
والنون لا في غم في الجيم واستخرج  
بعضهم له وجها وهو أن يكون نجي  
فعلا ماضيا مجهولا من النجاسة  
لكنه أرسل الياء وأسند الفعل الى  
المصدر المضمر ونصب المؤمنين  
بذلك المصدر أي نجي نجات المؤمنين  
كقولك ضرب الضرب زيد ثم  
ضرب زيد على اضمار المصدر  
وأشدد ان قتيبة حجة لهذه القراءة  
ولو ولدت فقيرة جروك

لسبب ذلك الجر والكلابا  
وقال أبو علي الفارسي وغيره من

قال ثنا سلمة قال ثني محمد بن اسحق عن لايتهم عن وهب بن منبه اليماني وغيره من أهل  
الكتب الاول أنه كان من حديث أيوب أنه كان رجلا من الروم وكان الله قد اصطفاه ونباه وابتلاه  
في الغنى بكثرة الولد والمال وبسط علمه من الدنيا فوسع عليه في الرزق وكانت له البنية من أرض  
الشام أعلاها وأسفلها وسهلها وجبلها وكان له فيها من أصناف المال كله من الابل والبقر والغنم  
والخيل والحجر ما لا يكون للرجل أفضل منه في العدة والكثرة وكان الله قد أعطاه أهلا وولدا من  
رجال ونساء وكان براتقيا رجيا بالمساكين يطعم المساكين ويحمل الارامل ويكفل الأيتام ويكرم  
الضيوف ويبلغ ابن السبيل وكان شاكرا لأنعم الله عليه ويذبح الحق لله في الغنى فدامت من عذوائه  
ابليس أن يصيب منه ما أصاب من أهل الغنى من العزة والعفلة والسهو والتشاغل عن أمر الله عما  
هو فيه من الدنيا وكان معه ثلاثة قدامته وصدوقه وعرفوا أفضل ما أعطاه الله على من سواه منهم  
رجل من أهل اليمن يقال له اليفر ورجلان من أهل بلاده يقال لأحدهما صوفر وللآخر يلد  
وكانوا من بلاده كهولا وكان لابليس عذوائه منزل من السماء السابعة يقع به كل سنة وقعا يسأل  
فيه فصعد الى السماء في ذلك اليوم الذي كان يصعد فيه فقال الله له أوقيل له عن الله هل قدرت من  
أيوب عسدي على شيء قال أي رب وكيف أقدر منه على شيء وانما ابتليته بالرخاء والنعمة والسعة  
والعافية وأعطيتة الأهل والمال والولد والغنى والعافية في جسده وأهله وماله فما له لا يشكر  
ويعبدك ويطيعك وقد صنعت ذلك به لوابتيه بنزع ما أعطيتة لحال عما كان عليه من شكرك  
ولترك عبادتك ونخرج من طاعتك إلى غيرها وأما قال عذوائه فقال قد سلطت على أهله وماله  
وكان الله هو أعلم به ولم يسلط عليه الا رحمة ليظلم له الثواب بالذي يصيبه من البلاء وليجمع له عبرة  
للصابرين وذكري للعابدين في كل بلاء تزل بهم ليتأسوا به ويرجعوا من عاقبة الصبر في عرض  
الدنيا ثواب الآخرة وما صنع الله بأيوب فاحط عذوائه سر يعا جمع عواريت الجن ومردة الشياطين  
من جنوده فقال اني قد سلطت على أهل أيوب وماله فاذا عليكم فقال قائل منهم أكون اعصارا  
فيه نار فلا أمر بشي من ماله الا أهلكته قال أنت وذلك نخرج حتى أتى ابله فأحرقها ورعاتها جميعا  
ثم جاء عذوائه الى أيوب في صورة قيمة عليها وهو في مصلى فقال يا أيوب أقبلت نار حتى غشيت ابلك  
فأحرقها ومن فيها غيري فخشيتك أخبرك بذلك فعرفه أيوب فقال الحمد لله الذي هو أعطاه وهو  
أخذها الذي أخرجك منها كما أخرج الزوان من الحب النقي ثم انصرف عنه فجعل يصيب ماله مالا  
ما احتجى مر على آخره كلما انتهى اليه هلال مال من ماله حمد الله وأحسن عليه الشاء ورضى  
القضاء ووطن نفسه بالصبر على البلاء حتى اذا لم يبق له مال أتى أهله وولده وهم في قصر لهم معهم  
مخضياتهم وخدامهم فقتل رجلا عاصفا فاحتمل القصر من نواحيه فألقاه على أهله وولده فشدحهم  
تحتة ثم أتاه في صورة قهرمانه عليهم قد شدح وجهه فقال يا أيوب قد أتت ريح عاصف فاحتملت  
الفه رمن نواحيه ثم ألقته على أهل وولده فشدحهم غيري فخشيتك أخبرك ذلك فلم يخرج عن شيء

الأئمة المحققين ان مثل هذا لا يجوز الا في ضرورة الشعر وانما الوجه الكسح في قراءة عاصم أن يحمل ذلك على الاخفاء ففعل الراوي التيس  
عليه فظنه ادعاما ثم انقطع ذكره في رواية اليعرب فيمن يؤنسه ويعينه في أمر دينه ودنياه وانتهى الحال به وزوجته في الكبر الى  
مدالب الناس من ذلك عادة وفي قوله (وأنت خير الوارثين) وجهان أحدهما أنه داع على الرب بأن مال كل الامور اليه فيكون مؤكدا لما فوض  
اليه من أمر الولد والثاني أنه أراد ان لم تزقني من رثتي فلا أبالي فانك خير وارث وفي اصلاح زوجته وجوه منها أنها جعلت سالحة للولادة بعد

عقروها ومنها أنها جعلت حسنة الخلق وكانت سيئة الخلق ولا شك أن حسن خلق الزوج نعمة عظيمة ومنها أن الإصلاح يتعلق بأمر الدين كأنه سأل ربه المعونة على الدين والدين بالولد والأهل جميعا ويرد على الوجه الأول أن إصلاح الزوج مقدم على هبة الولد والجواب أن الأول لا تفيد الترتيب أو أراد بالهبة إرادة الهبة أما الضمير في قوله (انهم كانوا يسارعون في الخيرات) فقد قيل انه عائذ إلى ذكر ياء وولده وأهله وقال جارا لله انه لذلك كورين من الانبياء عليهم السلام يريد (٥٢) انهم ما استحقوا الاجابة الى طاباتهم المسارعتهم في تحصيل الخيرات وهذا من

أجل ما عُدَّ به المؤمن لانه يدل على الجد والرغبة في الطاعة (ويعدون نار غيا) في ثوابنا (ورها) عن عقابنا ومعنى (خاشعين) قال الحسن ذللا لأمر الله وقيل متواضعين وعن مجاهد الخشوع الخوف الدائم في القلب وفي تقديم الحار والجورور على خاشعين إشارة الى أنهم لا يخشون أحدا إلا الله وروى الأعمش عن ابراهيم النخعي أنه الذي إذا أرتى ستره وأغلق باب رآى الله منه خيرا ليس هو الذي يأكل خشباً أى علقا ويلبس خشباً ويطأ رأسه ولما فرغ من ذكر الرجال الكاملين ذكر من هي سيدة نساء العالمين فدحها باحسان فرجها احسانا كلياً من الحلال والحرام جميعاً حتى انها منعت جبرائيل حبب درعها قبل أن عرفته والتفتخ فيها عبارة عن احياء عيسى في بطنها أى فنفخنا الروح في عيسى فيها كقول الزمخر فنفخت في بيت فلان أى نفخت في المزمارة بيته أو المراد وعلنا التفتخ في مريم من جهة روحنا وهو جبرائيل لانه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ الى جوها وهذا البيان هو المراد في سورة التكرم فلذلك قال فنفخنا فيه أراد فرج الحب أو غيره وانما قال (وجعلناها وانها آية للعالمين) لأنه أراد أن مجموعهما آية واحدة

أصابه جرحه على أهله وولده وأخذت رافوضه على رأسه ثم قال ليت أحمى لم تادنى ولم ألك شيئاً ومترجمها عدو الله منه فأصعد الى السماء خذلاً وراجع أيوب التوبة بما قال فحمد الله فسبقت توبته عدو الله الى الله فلما جاءه ذكر ما صنع قيل له قد سبقت توبته الى الله ومراجعتة قال أى رب فسلطنى على جسده قال قد سلطتك على جسده الأعلى لسانه وقلبه ونفسه وسمعه وبصره فأقبل اليه عدو الله وهو ساجد فنفخ في جسده نفخة أشعل ما بين قرنيه الى قدمه كحريق النار ثم خرج في جسده نأليل كألبيات الغنم فلبث بأظفارها حتى ذهبت ثم بالفتجار والجارة حتى تساقط لحمه فلم يبق منه إلا العروق والعصب والعظام عينا يحولان في رأسه للنظر وقلبه للعقل ولم يخلص الى شيء من خشو البطن لانه لا يبقا للنفس الا بها فهو يأكل ويشرب على التواء من خشوته فكث كذلك ما شاء الله أن يمكث فحدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن ابن دينار عن الحسن أنه كان يقول مكث أيوب في ذلك البلاء سبع سنين وسبعة أشهر ملقى على رماد مكسنة في جانب القرية قال وهب بن منه ولم يبق من أهله إلا امرأة واحدة تقوم عليه وتكسبه ولا يقدر عدو الله منه على قليل ولا كثير مما يريد فلما طال البلاء عليه وعليها وسهمها الناس وكانت تكسبه عليه ما تطعمه وتسقيه قال وهب بن منه فحدثت أمها التست له يوماً من الأيام ما تطعمه فما وجدت شيئاً حتى خرت فزنا من رأسها فباعتته برغيف فأتته به فعشتها ياه فلبث في ذلك البلاء تلك السنين حتى أن كان المار ليرفقول لو كان لهذا عند الله خير لراحه مما هو فيه حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة قال حدثني محمد بن اسحق قال وكان وهب بن منه يقول لبث في ذلك البلاء ثلاث سنين لم يزد يوماً واحداً فلما غلبه أيوب فلم يستطع منه شيئاً اعترض لامرأته في هيئة ليست كهية نبي آدم في العظم والجسم والطول على مر كب ليس من مراكب الناس له عظم وبها وجال ليس لها فقال لها أنت صاحبة أيوب هذا الرجل المبلى قالت نعم قال هل تعرفينى قالت لا قال فأنا إله الارض وأنا الذى صنعت بصاحبك ما صنعت وذلك أنه عبد إله السماء وتركنى فأغضبنى ولرسجدلى سجدة واحدة رددت عليه وعليك كل ما كان لك من مال وولد فانه عندي ثم أراها ليهم فيما ترى بطن الوادى الذى لقها فيه قال وقد سمعت أنه انما قال لو أن صاحبك أكل طعاماً ولم يسم عليه لعوفى مما به من البلاء والله أعلم وأراد عدو الله أن يأتيه من قبلها فرجعت الى أيوب فأخبرته عما قال لها وما أراها قال أوقد نالك عدو الله لفتنتك عن دينك ثم أقسم ان الله عاقبهم بما ضربه فلما طال عليه البلاء جاءه أولئك النفر الذين كانوا معه قد آمنوا به وصدقوه معهم فبى حديث السن قد كان آمن به وصدقوه فجلسوا الى أيوب ونظر والى ما به من البلاء فأعظموا ذلك وقطعوا به وبلغ من أيوب صلوات الله عليه مجهوده وذلك حين أراد الله أن يفرج عنه ما به فلما رأى أيوب ما أعظموا بما أصابه قال أى رب لأى شيء خلقتنى ولو كنت ادقضيت على البلاء تركنى فلم تخلقنى ليقنى كنت دماً لقتنى أى ثم ذكر نحو حديث ابن عسك

وهي ولادتها ياه من غير آب التاويل الاشارات المفهومة من قصص الانبياء أكثرها مر فلذلك كرماً يخص بالمقام عن منها قوله بل فعلة كبيرهم أى الله الكبير لان كسر الاصنام ليس من طبيعة الانسانية بل من طبيعتها أن نخشها فان صدر من أحدهم كسرها فاعلم ذلك بتوفيق الله وتأييده فقله هذا بل الكل من الضمير في فعله قالوا حر قوه اذا أراد الله أن بكل عبداً من عباد الخلق فداء خلقاً عظيماً كالو أراد استكمال حوث في البحر فداء كثير من الحيتان الصغار فلما أراد تخليص جسد الخلة من غش البشر به جعل غر ودوقومه

فداعله حتى أجمعوا على تحريقه ولم يعلموا أن تلك النار له روح وبخار لأن نار العشق قد أحرقت أنانيته حتى لم ير  
الله بل لم يبق إلا هو فلم يكن للنار أن تتصرف فيه فوقع قوله قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم تخشع لاهذا المعنى

بالتارخوفني قومي فقلت لهم \* النار ترحم من في قلبه نار ونحيبنا إبراهيم الروح ووطو القلب من أرض البشرية إلى  
أرض الروحانية المتبركة المشرفة المشرقة لتجلى الذات والصفات ونحيبناه (٥٣) من قرية القلب التي كانت تعمل الخبائث

بالأوصاف البهيمية والسبعية وداود  
الروح وسليمن القلب إذ يحكي كل في  
شأن حرج الدنيا إذ نفشت أي دخلت  
فيه في ظلمة ليل البشرية غم القوم  
أي الصفات البشرية من غير راعي  
العقل فأفسدت الحرج بالافراط  
والاسراف فجعل الروح بالخبث ذاهبا  
إلى عالمه بالكيفية أن يمنع الأوصاف  
عن التصرف فيها مطلقا ففهمناها  
سليمن القلب لكونه متقلبا في  
طودي الروح والبدن بالحكم يمنع  
التصرف فيها إلى أن يعود الحرج  
من حاله الاسراف فيه المؤدى إلى  
الفساد إلى حالة التوسط والاعتدال  
الذي هو المعتبر في باب الكمال  
والاكمال جمع بين المصلحة ورعاية  
للجانسين وسخرنا مع داود الجبال  
وهي الأعضاء والجوارح التي  
فيها تنقل وكتفاة يسبحن  
بأسبيحه والظهير وهن القوى  
الحيوانية السائرة بل الظهارة  
بين قضاء القلب والقلب هذا في  
الباطن وأما في الظاهر فاذا استولى  
سلطان الذكر على أجزاء البدن  
انعكس نوره في مرآة القلب إلى  
ما يحتاجها من الجادات والحيوانات  
فيذكر ما يذكر كالحصاة سبحت  
في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعن بعض الصحابة أنه قال كنا  
نأكل الطعام ونسمع تسبيحه وعلمناه  
صنعة لبوس لكم إن الله تعالى

عن اسمعيل بن عبد الكريم إلى وكابدوا الليل واعتزلوا الفرش وانتظروا الاصباح ثم زاد فيه أولئك  
الآمنون الذي لا يخافون ولا يهتمون ولا يحزنون فأين عاقبة أمرك يا أيوب من عواقبهم قال  
فتي حضرة هم وسمع قولهم ولم يفظوا له ولم تأبى والجلسه وانما قضيه الله لهم لما كان من جورهم في  
المنطق وشططهم فأراد الله أن يصغره بهم أنفسهم وأن يصغره بصغره لهم أحلامهم فلما تكلم  
تعالى في الكلام فلم يزد إلا الحكا وكان القوم من شأنهم الاستماع والخشوع إذا وعظوا أو ذكروا  
فقال انكم تكلمتم قبلي أيها الكهول وكنتم أحق بالكلام وأولى به مني لحق أسنانكم ولأنكم  
جربتم قبلي ورأيتم وعلمتم ما لم أعلم وعرفتم ما لم أعرف ومع ذلك قد تركزتم من القول أحسن من الذي  
قلتم ومن الرأي أصوب من الذي رأيتم ومن الأمر أجل من الذي رأيتم ومن الموعظة أحكم من الذي  
وصفتم وقد كان لأيوب عليكم من الحق والدماء أفضل من الذي وصفتم هل تدرون أيها الكهول  
حق من انتقصتم وحرمتهم من انتهكتهم ومن الرجل الذي عنتهم واتهمتم ولم تعلموا أيها الكهول أن  
أيوب نبي الله وخبرته وصفوته من أهل الأرض يومكم هذا اختاره الله لوحيه واصطفاه لنفسه  
وأعنه على ثبوته ثم تعلموا ولم يطعكم الله على أنه سخط شيئا من أمره مذ أتاهما آتاه إلى يومكم  
هذا ولا على أنه نزع منه شيئا من الكرامة التي أكرمه بها مذ أتاهما آتاه إلى يومكم هذا ولأن أيوب  
غير الحق في طول ما صعبتموه إلى يومكم هذا فإن كان البلاء هو الذي أزي به عندكم وكو وضعه في  
أنفسكم فقد علمتم أن الله يتبلى التبيين والصدقين والشهداء والصالحين ثم ليس بلاؤه لأولئك  
بدليل شخصه عليهم ولأنه والله لهم ولكنها كرامة وخبرة لهم ولو كان أيوب ليس من الله بهذه المنزلة  
ولا في النبوة ولا في الأثرة ولا في الفضيلة ولا في الكرامة إلا أنه أخ أحببتموه على وجه الاحبة لكان  
لا يحل بالحكم أن يعدل أخاصه عند البلاء ولا يعبره بالمصيبة عما لا يعلم وهو مكروب حزين ولكن  
برحمته وبكبي معه وبسعة غفرله ويحزن لحزنه ويبدله على مرأشده أمره وليس يحكم ولا رشيد من  
جهل هذا فآله الله أيها الكهول في أنفسكم قال ثم أقبل على أيوب صلى الله عليه وسلم فقال وقد  
كان في عظمة الله وجلاله وذكركم الموت ما يقطع لسانك ويكسر قلبك وينسلح حججك ألم تعلم يا أيوب  
أن الله عبدا أسكنتهم خشيتهم من غيري ولا بكم وأنهم لهم الفصحاء النطقاء النبلاء الألباء العالمون  
بأنه وبآياته ولكنهم إذا ذكروا عظمة الله انقطعوا أسنتهم وافتشعرت جلودهم وانكسرت  
قلوبهم وطاشت عقولهم أعظام الله وأعزاز أاجلالا فاذا استفاقوا من ذلك استبقوا إلى الله بالأعمال  
الزانية بعدون أنفسهم مع الظالمين والخابثين وأنهم لأزلاء برء ومع المقصرين والمفرطين وأنهم  
لأكياس أقوياء ولكنهم لا يستكثرون الله الكثير ولا يرضون الله بالقليل ولا يدلون عليه بالأعمال  
فهم مرقعون مفرعون مغتمون خاشعون وجلون مستكثنون معترفون متى مارأيتهم يا أيوب  
قال أيوب إن الله يزرع الحكمة بالرحمة في قلب الصغير والكبير فينبث في القلب يظهره الله على  
الإنسان وليست تكون الحكمة من قبل السن ولا الشبيبة ولا طول التجربة وإذا جعل الله العبد

ألهم داود الروح كيفية الآلة القلب الذي هو في القساوة بمنزلة الحديد حتى يتولد من ذلك القلب أوصاف جيدة تنحصر الإنسان من بين  
الاعداء التي هي النفس والهوى والشيطان وسحر السليمن القلب برمج الروح الحيواني فانه مركب الروح الانساني بهيئة السيرة  
مقام بور له فيه ومن الشياطين وهم الاوصاف النفسية من بغوضون له في بحر الحديد فيستخرجون درر الفضائل الانسية ويعملون  
عملادون ذلك من الوسائط والوسائل إلى تلك الفضائل وكننا لهم حافطين من أن يزغوا عن سواء السبيل ويميلوا عن جادة الشريعة وقانون

الطريقة قال أهل التحقيق إذا بلغ الإنسان مبلغ الرجال البالغين سخر الله له بحسب مقامه السفليات والعلويات كما سخر  
 لسلين الريح والجن والشياطين والطير ومن العلويات الشمس حين ردت لأجل صلاته وسخر لداود عليه السلام الجبال والطيور والحديد  
 والأحجار التي قتل بها جالوت وسخر لنبينا جميع السفليات والعلويات حتى قال زويت لي الأرض وقال أوتيت مفاتيح خزان الأرض  
 وكان الماء ينبع من بين أصابعه وقال (٥٤) نصرت بالصبا وكانت الأشجار تسلم عليه وتسجد له وتنقطع بأشارته

من مكانها وترجع والحيوانات تتكلم  
 معه وتشهد بنبوته وقال أسلم  
 شيطاني على يدي \* وأما من  
 العلويات فقد انشق القمر بأشارته  
 وسخر له البراق وجبرائيل وعبر  
 السموات والجنة والنار والعرش  
 والكرسي إلى مقام قاب قوسين  
 أو أدنى وأيوب القلب المبلى  
 بديوان الهواجس والوساوس  
 الذي فارقه أوصافه الحميدة  
 وأخلقه الشريعة أشده  
 تألمه بالعلاق البدنية وعواقب  
 الأمور الدنيوية فكشفنا ما به  
 من ضرر بأن قلنا له اركض برجلك  
 نظيره وألقى ما في عيْنك لينبع ماء  
 حياة العلم والمعرفة فتسلم من  
 تعلقات الكونين المؤذية للقلب  
 والروح وذا اللون الروح إذ ذهب  
 من عالمه مغاضبا لغيره من المجرّدات  
 فألقى في بحر الدنيا فالتقمه حوت  
 النفس الامارة بالسوء وأبلىع  
 حوت النفس حوت القلب  
 فساد في ظلمات حجب النفس  
 والقلب والدنيا وزكريا الروح  
 وهبنا له يحيى القلب وأصلحنا له  
 زوج القلب وبدعو نار غيا في الفناء  
 فبناو رهبا من البقاء بأننا نبتهم  
 وكانوا الناحشعين أما الغالب  
 فأعمال الشريعة وأما النفس  
 فبتهذيب الأخلاق وأما القلب

حكيمافي انصدام يسقط منزله عند الحكمة وهم يرون عليه من الله نور الكرامة ولكنكم قد  
 أعجبتم أنفسكم وطنتم أنفسكم عوفيتم بأحسانكم فهناك بغيتم وتعززتم ولو نظرتم فيما بينكم وبين  
 ربكم ثم صدقتم أنفسكم لو جئتم لكم عيو باسره الله بالعافية التي ألبسكم ولكني قد أصبحت اليوم  
 وليس لي رأي ولا كلام معكم قد كنت فيما خلا مسموعا كلامي معروفا حتى منتصفا من خصمي  
 قاهرا لمن هو اليوم يقهرني مهيا مكاني والرجال مع ذلك يستنون لي ويوقروني فأصبحت اليوم قد  
 انقطع رجائي وورفع حذري وملني أعلى وعقني أرحامي وتنكرت لي معارفى ورغب عني صديقي  
 وقطعني أصحابي وكفرني أهل بيتي وحديث حقوقي ونسبت صنائعي أصرخ فلا يصرخونني  
 وأعتذر فلا يعذرونني وإن قضاءه هو الذي أذلني وأقانى وأخسأني وإن سلطانه هو الذي أسعقني  
 وأنحل جسمي ولأن ربى نزع الهيبة التي في صدرى وأطلق لسانى حتى أتكم على عفى ثم كان  
 ينبغي للعبد أن يحاج عن نفسه لرجوت أن يعافيني عند ذلك مما بينى ولكنه ألقانى وتعالى عني فهو  
 يرانى ولا أراه ويسمعني ولا أسمع له لا نظرتني فرجتي ولا دنأمني ولا أدانى فأدلى بعذري وأتكلّم  
 ببراءتي وأخاصم عن نفسي لما قال ذلك أيوب وأصحابه عنده أطله غمام حتى ظن أصحابه أنه عذاب  
 ثم نودى منه ثم قيل له يا أيوب إن الله يقول ها أنا قد قدوت منك ولم أزل منك فربا فقم فأدلى  
 بعذرك الذي زعمت وتكلم ببراءتك وخاصم عن نفسك واشدد أزارك ثم ذكر نحو حديث ابن  
 عسك عن اسمعيل إلى آخره وزاد فيه ورحتي سبقت غضبي فأركض برجلك هذا مغتسل بارد  
 وشراب فيه شفاؤك وقد وهبت لك أهلاك ومثلهم معهم ومالك ومثله معه وزعموا ومثله معه لتكون  
 لمن خلفك آية وتكون عبرة لأهل البلاء وعزاء للصابرين فركض برجله فأنقذت له عين فدخل  
 فيها فاغتسل فأذهب الله عنه كل ما كان به من البلاء ثم خرج غلس وأقبلت امرأته تلتمسه في منجعه  
 فلم تجده فقامت كالوالهة متلذدة ثم قالت يا عبد الله هل لك على الرجل المبلى الذي كان ههنا قال لا  
 ثم تبسم ففرقت به بعض حكة فاعتنقته حدشنا ابن جند قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن  
 بعض أهل العلم عن وهب بن منبه قال حدثتني عبد الله بن عباس حديثه واعتناقه إياه فقال  
 عبد الله هو الذي أنفست عنه الله بسد ما فارقت من عنقه حتى مر بهما كل مال لهما وولد حدشنا  
 ابن جند قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال وقد سمعت بعض من يذكر الحديث عنه أنه دعاها  
 حين سألت عنه فقال لها وهل تعرفينه إذا رأيته قالت نعم ومالي لا أعرفه فتبسم ثم قال ها أنا هو  
 وقد فرج الله عني ما كنت فيه فعند ذلك اعتنقته قال وهب فأوحى الله إليه في نفسه ليضرب بها  
 في الذي كلمته أن خذ بيدك ضعفا فاضرب به ولا تحنت أي قد برت عيْنك يقول الله تعالى أنا وجدناه  
 صابرا نعم العبد أنه أواب يقول الله وهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا وذكرى لأولى الألباب  
 حدشنا يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن هشام عن الحسن قال أقدمكث  
 أيوب مطر وحاعلى كناسة سبع منين وأشهر ما يسأل الله أن يكشف ما به قال وما على وجه الأرض

خلق  
 في ذلك طمئنان يذكر الله وأما السرف فاجتهاده في كشف الاسرار وأما الروح  
 فيبذل الوجود في طلب المعبود وأما الخفي فبأنائه في الله وبقائه بالله وحریم النفس التي أحصنت قلبها عن تصرفات الكونين فأحييناها  
 بالحياة الأبدية (إن هذه أممكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون وتقطعوا أمرهم بينهم كل يساراجعون فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن  
 فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون حتى إذا فتحمت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون

واقترعوا عدل الحق فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا ياولا فلان قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون لو كان هؤلاء الهة ما وردوها وكل فيها خالدون لهم فيها أزفر وهم فيها لا يسمعون ان الذين سبقتم لهم من الحسنى اولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشبهت انفسهم خالدون لا يخرجهم من القزع الا كبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون يوم تطوى السماء كطى السجل المكتب كما بدأنا اول خلق نعيده (٥٥) وعدا علينا انا كفنا فاعلمن ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك ان الارض يرثها

عبادي الصالحون ان في هذا للبلاغ لقوم عابدين وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قل انما ابغى الى اعمالكم اله واحد فهل انتم مسلمون فان تولوا فقل اذنتمكم على سواء وان ادرى اقرب أم بعد ما توعدون انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون وان ادرى لعله فتنه لكم ومما عالى حين قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ان الفرقا ات وحرم بكسر الخاء جزء وعلى وعاصم غير حفص وأبى زيد عن الفضل ففتح بالتشديد بان عامر ويزيد يعقوب لا يخرجهم بضم الباء وكسر الزاء يزيد تطوى بضم التاء الفوقانية وفتح الواو والسماء بالرفع يزيد للكتب على الجمع حشرة وعلى وحلف وحفص بدأنا مثل أنشأنا قال بالالف على حكاية قول الرسول رب يحذف الباء اكتفاء بالكسرة حفص غير انخرار رب بضم الباء على أنه مبتدأ أحكم على صيغة التفضيل يزيد عن يعقوب الباقر رب احكم بضمفون على القيسية الفضل وابن ذكوان في رواية في الوقوف واحدة لان المقصود من قوله وأنا ربكم قوله فاعبدون وكان الكلام متصلا فاعبدون ه بينهم ط راجعون ه لسمعه ج لاختلاف الجنتين كاتبون ه

خلق أكرم على الله من أيوب فيزعرون أن بعض الناس قال لو كان رب هذا فيه حاجته ما صنع به هذا فعند ذلك دعا **حشرى** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن قال بقي أيوب على كناسة لبني اسرائيل سبع سنين وأشهرات مختلف عليه الدواب **حشرى** محمد بن اسحق قال ثنا يحيى بن معين قال ثنا ابن عينة عن عمرو بن وهب بن منبه قال لم يكن بأيوب أكلة انما كان يخرج به مثل شئ النساء ثم ينقعه **حشرى** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا محمد بن حسين عن هشام عن الحسن وحجاج عن مبارك عن الحسن زاد أحد هما على الآخر قال ان أيوب آتاه الله مالا وأوسع عليه وله من النساء والبقر والغنم والابل وان عدوا لله ابليس قيل له هل تقدر أن تقتل أيوب قال رب ان أيوب أصبح في دنيا من مال وولد ولا يستطيع أن لا يشكر لك ولكن سلطني على ماله وولده فسترى كيف يطيعني ويعصي قال فسلطه على ماله وولده قال فكان يأتي بالماشية من ماله من الغنم فيحرقها بالنيران ثم يأتي أيوب وهو يصلي متسجدا براعى الغنم فيقول يا أيوب تصلي لربك ما ترك الله لك من ماشيتك شيئا من الغنم الأخرى بالنيران وكنت ناحية فجمت لأخبرك قال فيقول أيوب اللهم أنت أعطيت وأنت أخذت مهما تبقى نفسي أجده على حسن بلائ فلا يقدر منه على شئ مما يريد ثم يأتي ماشيته من البقر فيحرقها بالنيران ثم يأتي أيوب فيقول له ذلك ويرد عليه أيوب مثل ذلك قال وكذلك فعل بالابل حتى مات له من ماشية حتى هدم البيت على ولده فقال بأيوب أرسل الله على ولده من هدم عليهم البيوت حتى هلكوا فيقول أيوب مثل ذلك قال رب هذا حين أحسنت الى الاحسان كله قد كنت قبل اليوم يسألني حب المال بالنهار ويشغلني حب الولد بالليل شفقة عليهم فالآن أفرغ سعيك وبصري ولبلي ونهاري بالذكر والحمد والتقديس والتمليل فيصرف عدوا لله من عنده لم يصب منه شيئا مما يريد قال ثم ان الله تبارك وتعالى قال كيف رأيت أيوب قال ابليس أيوب قد علم أن سرده عليه ماله وولده ولكن سلطني على جسده فان أصابه الضر فيه أطاعني وعصاك قال فسلط على جسده فاتاه فنفخ فيه نفخة قرح من لدن قرنه الى قدمه قال فأصابه البلاء بعد البلاء حتى حل فوضع على مزبلة كناسة لبني اسرائيل فلم يبق له مال ولا ولد ولا صديق ولا أحد يقربه غير زوجته صبرت معه بصدق وكانت تأتيه بطعام وتحمد الله معه اذا جدد وأيوب على ذلك لا يفتر من ذكر الله والتحميد والثناء على الله والصبر على ما ابتلاه الله قال الحسن فصرخ ابليس عدوا لله صرخة جمع فيها جحوده من أقطار الارض جزعا من صبر أيوب فاجتمعوا اليه وقالوا له جمعنا ما خبرك ما أعياك قال أعياني هذا العبد الذي سألت ربى أن سلطني على ماله وولده فلم أدع له مالا ولا ولدا فلم يزد بذلك الا صبرا وثناء على الله وتحميده على جسده فتركت قرحة مقلقة على كناسة بنى اسرائيل لا يقربه الا امرأته فقد افتضحت برى فاستعنت بكم فأعنوني عليه قال فقالوا له أين مكرك أين علمك الذي أهلك به من مضى قال بطل ذلك كذفى

لا يرجعون ه ينساون ه كفروا ط لاضمار القول ظالمين ه جهنم ط واردون ه ماوردوها ط خالدون ه فيها ط لا يسمعون ه الحسنى لا لأن ما بعده خبر ان مبعدون ه لا لأن ما بعده خبر بعد خبر حسيها ج لاحتمال أووالحال والاستشناو خالدون ه ج لاحتمال الجملة بعده أن تكون صفة أو استئنافا للملائكة ط لان التقدير قائلين هذا يومكم توعدون ه للكتب ط لان الجار يتعلق بما بعده زيد ط لحق المضمر أى وعدنا وعدا علينا ط فاعلمن ه الصالحون ه عابدين ه ط لاختلاف الجنتين للعالمين ه

واحد ج للاستفهام مع الفاء مسلمون ه على سواء ط لابتداء النبي توعدون ه تكتمون ه حين ه بالحق ط لان ما بعده مبتدأ خارج عن المقول ومن قرأ رب احكم فوقه مجوز لنوع عدول من الواحد الى الجمع تصفون ه التفسير لما فرغ من قصص الانبياء أراد ان يذكر ما استقر عليه امر الشرائع في آخر الزمان فقال (ان هذه أمتكم) وسيرتكم فالامة الدين والطريقة لانه أصل وقانون يرجع اليه ولترتيب دلالة على ذلك وهذا الاشارة الى ملة (٥٦) الاسلام أي ان هذه الملة هي طريقكم وسيرتكم التي يجب أن تكونوا عليها حال

كونها طريقة واحدة غير مختلفة (وأنار بكم) لا غيرى (فاعبدون) والخطاب للناس كافة وكان الظاهر أن يقال بعده وتقطعتم أمركم بكنكم أي جعلتم أمر دينكم بكنكم قطعاً كما يقسم الشيء بين الجماعة فيصير لهذا نصيب ولهذا نصيب فصرتم فرقا مختلفة وأجاز الشئ لأنه عدل من الخطاب الى العيبة على طريقة الالتفات كأنه يفسح أمرهم الى غيرهم فيقول ألا ترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال تفرقت بنو إسرائيل على إحدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون وخلصت فرقة وإن أمتي ستفترق على اثنتين وسبعين فرقة وتخلص فرقة واحدة قالوا يا رسول الله ومن الفرقة الناجية قال الجماعة الجماعة فهذا الحديث مفسر لا يقتضي حثان هذه الامة يجب أن يكونوا على كلمة واحدة طعن بعضهم في الحديث أنه ان أراد بالاثنتين والسبعين فرقة أصول الاديان فانها لا تبلغ هذا العدد وان أراد الفروع فانها أضعاف هذا العدد وأجيب بأنه أراد ستفترق أمتي هذا العدد في حال ما وهذا لا ينافي كون العدد في بعض الأحوال أنقص أرا زيد قال أهل البرهان انما قال في هذه السورة فاعبدون وتقطعوا بالواو

أيوب فأشير واعلى قالوا نشير عليك أرايت آدم حين أخرجه من الجنة من أين أتيت قال من قبل امرأته قالوا فأنك بأيوب من قبل امرأته فانه لا يستطيع ان يعصها وليس أحد يقربه غيرها قال أصبتم فانطق حتى أتى امرأته وهي تصدق فتثمل لها في صورة رجل فقال أين بعلي يا أمة الله قالت هو ذاك يحل قروحوه ويتردد الدواب في جسده فلما سمعها طمع أن تكون كلمة خرج فوقع في صدرها فوسوس لها فذكرها ما كانت فيه من النعم والمال والدواب وذكرها حال أيوب وشبابه وما هو فيه من الضر وأن ذلك لا يقطع عنهم أبداً قال الحسن فصرخت فلما صرخت علم أن قد صرخت وخرعت أنماها بسخلة فقال ليذبح هذا الى أيوب وبيراً قال فجاءت تصرخ يا أيوب يا أيوب حتى مني بعد بذكرك ألا يرجل أين الماشية أين المال أين الولد أين الصديق أين لولن الحسن قد تغير وصار مثل الرماد أين جسمك الحسن الذي قد بلى وتردد فيه الدواب اذبح هذه السخلة واسترح قال أيوب أنا له عدو والله فنفخ فيك فوجد قفيل رفقا وأحبته وبك أرايت ما تبكين عليه مما تذكرين مما كنا فيه من المال والولد والصحة والشباب ما أعطانيه قالت الله قال فكتمت عنابه قالت عثمانين سنة قال فذكر ما ابتلاه الله بهذا البلاء الذي ابتلانيه قالت منذ سبع سنين وأشهر قال وبك والله ما عدلت ولا أنصفت ذك الأصبحت حتى تكون في هذا البلاء الذي ابتلانا بنابه عثمانين سنة كما كنا في الرخاء عثمانين سنة والله لئن شفى الله لأجلدك مائة جلدة هي أم تبنى أن أذبح لغير الله طعامك وشرابك الذي تأتني به على حرام وأن أذوق ما تأتني به بعد اذ قلت لي هذا فاعزني عني فلا أراك فطردها فذهبت فقال الشيطان هذا قد وطن نفسه عثمانين سنة على هذا البلاء الذي هو فيه فباء الغلبة ورفضه ونظر أيوب الى امرأته وقد طردها وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق قال الحسن ومرة به رجلا وهو على تلك الحال ولا والله ما على ظهر الارض يومئذ أكرم على الله من أيوب فقال أحد الرجلين لصاحبه لو كان لله في هذا حاجة ما بلغ به هذا فلم يسمع أيوب شيئا كان أشد عليه من هذه الكلمة حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثني حجاج عن جرير بن حازم عن عبد الله بن عبيد بن عمر قال كان لأيوب أخوان فأتياه ففقا ما من بعيد لا يقدر أن يدنوا منه من ربحه فقال أحدهما لصاحبه لو كان الله علم في أيوب خيرا ما ابتلاه بما أرى قال فباخرع أيوب من شئ أصابه جزعه من كلمة الرجل فقال أيوب اللهم ان كنت تعلم أني لم أبت لئله شمعان قط وأنا أعلم مكان جائع فصدقني فصدقوهما سمعان ثم قال اللهم ان كنت تعلم أني لم ألتخذ قصيصين قط وأنا أعلم مكان عار فصدقني فصدقوهما سمعان قال ثم خر ساجدا فحدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال فحدثني بخلد بن الحسين عن هشام عن الحسن قال فقال رب اني مسني الضر ثم رد ذلك الى ربه فقال وأنت أرحم الراحمين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن جرير عن عبد الله بن عبيد بن عمر قال ففعل له ارفع رأسك فقد استجيب لك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن مبارك

عن وفي المؤمنين فأنقوت فتنطقوا بالفاء لان الخطاب ههنا أعم والعبادة أعم من التقوى وأيضا الخطاب يتناول الكفار وقد وجدتمهم التمتع قبل هذا القول وفي سورة المؤمنين الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بدليل قوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ثم قال فتقطعوا أي ظهر منهم أي من أمتهم التمتع بعد هذا القول ولأن التمتع منهم أغرب أكد هناك بقوله زبر وفي قوله كل الينار جعوت وعبد عظيم للفرق المختلفة ثم فصل ما ل اللهم بقوله (فن يعمل) الآية والكفران مثل في حرمان الثواب كما أن الشكر مثل



في اعطائه في قوله فأولئك كان سعيهم مشكورا وانما لم يقل فلا بكفر سعيه لان نفي الجنس ابلغ فان نفي الماشية يستلزم نفي جميع أفرادها وفي قوله (واناله) أي ذلك السعي (كاتبون) مبالغة أخرى فان المثبت في الحقيقة أبعد من النسيان والغلط كما قيل قيدا للعلم بالكتابة ولا سيما اذا كان الكاتب ممن لا يجوز عليه السهو والنسيان قال المفسرون معناه حافظون لنجاسته وقيل مثبتون في أم الكتاب أو في صحف الاعمال هذا حال السعداء وأما أحوال اصدادهم فذلك قوله (وحرام) ومن قرأ حرم فانه فعل بمعنى (٥٧) مفعول والتركيب دور على المنع أي

ممنوع أو ممنوع وهذا خبر لا بد له من مستند وذلك قوله (أنهم لا يرجعون) أو غير ذلك والرجوع اما الرجوع عن الشرك الى الاسلام أو الرجوع الى الدنيا أو الى الآخرة وعلى الاول اما أن تكون لازمة أخرجت للتأكيده ومعنى الآية ممنوع على أهل قرية عز مناع على أهلاكها أو قدرنا أهلا كها أن يرجعوا أو يتوبوا الى أن تقوم الساعة والمبراد تصميمهم على الكفر واما ان تكون معيدة ولكن الحرام بمعنى الواجب تسمية لاحد الضدين باسم الآخر باشتراكهما في المنع لأن الواجب منع عن الترتك والخبر منع عن الفعل وقد ورد في الاستعمال مثل ذلك قال سبحانه قل تعالوا آتوا محرم ربكم عليكم ألا تشركوا وتولوا الشرك واجب وليس يحرم وقالت الخلفاء

وان حراما لا أرى الدهر ياكيا على شجوه الا بكت على عمرو وعلى الثاني فلا هلال على أصله والمعنى أن رجوعهم الى الدنيا ممنوع أو عدم رجوعهم واجب الى قيام الساعة نظيره قوله فلا يستطيعون توصية ولا الى أهلهم يرجعون وعلى الثالث فقوله حتى غاية لقوله لا يرجعون أي ممنوع عدم رجوع المهلكين الى عذاب الآخرة حتى الساعة وذلك أن رجوعهم الى

عن الحسن ومحمد عن هشام عن الحسن دخل حديث أحدهما في الآخر قال فقيل له اركض برجلك هذا مغسل بارد وشراب فركض برجله فنبعت عين فاعنسل منها فلم يبق عليه من دائه شيء ظاهر الاسقط فأذهب الله كل ألم وكل سقم وعلا اليه شبابه وجماله أحسن ما كان وأفضل ما كان ثم ضرب برجله فنبعت عين أخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الاخرج فقام صحيحا وكسى حلة قال فجعل يثقل ولا يرى شيئا مما كان له من أهل ومال الا وقد أضعفه الله حتى والله ذكرنا ان الماء الذي اغتسل به تطاير على صدره جراد من ذهب قال فجعل يضعه بيده فأوحى الله اليه يا أيوب ألم أغنت قال بلى ولكنك ابركتك في شبع منها قال فخرج حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت أرايت ان كان طردني الى من أكله أدعه يموت جوعا أو يضيع فأكله السباع لأرجعن اليه فرجعت فلا كناسة ترى ولا من تملك الحال التي كانت واذا الامور قد تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وذلك بعين أيوب قالت وهابت صاحب الحلة أن تأتبه فتسأل عنه فأرسل اليها أيوب فدعاها فقال ما تريد يا أمة الله فبكيت وقالت أردت ذلك المبلى الذي كان ينبذ على الكناسة لأدري أضاع أم ما فعل قال لها أيوب ما كان منك فبكيت وقالت بعلي فهل رأيت به وهي تبكي انه قد كان ههنا قال وهل تعرفينه اذا رأيت به قالت وهل يخفى على أحد رآه ثم جعلت تنظر اليه وهي تهابه ثم قالت أمانه كان أشبه خلقي الله بئذا كان صحيحا قال فاني أنا أيوب الذي أمرتني أن أذبح الشيطان والى أطعت الله وعصيت الشيطان فدعوت الله فرد علي ما ترين قال الحسن ثم ان الله رجحها بصبرها معه على البلاء أن أمره تخفيفا عما أن يأخذ جماعة من الشجر فيضربها ضربة واحدة تخفيفا عنها بصبرها معه **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وأيوب اذ نادى ربه أي مسني الضري الى آخر الآيتين فانه لما مسه الشيطان نصب وعذاب أنساه الله الدعاء أن بدعوه فكشف ما به من ضر غير أنه كان يذكر الله كثيرا ولا يزيد البلاء في الله الارغبة وحسن ايمان فلما انتهى الأجل وقضى الله أنه كاشف ما به من ضر أذن له في الدعاء ويسر له وكان قبل ذلك يقول تبارك وتعالى لا ينبغي لعبدي أيوب أن يدعوني ثم لا أستجيب له فلما دعا استجاب له وأبدله بكل شيء ذهب له ضعفين رد إليه أهله ومثلهم معهم وأثنى عليه فقال انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب \* واختلف أهل التأويل في الأهل الذي ذكر الله في قوله وآتيناه أهله ومثلهم معهم أهم أهله الذين أوتيتهم في الدنيا أم ذلك وعدو الله أيوب أن يفعل به في الآخرة فقال بعضهم نعم أي الله أيوب في الدنيا مثل أهله الذين هلكوا فانهم لم يردوا عليه في الدنيا وانما وعد الله أيوب أن يؤتيه اياهم في الآخرة **حدثني** أبو السائب سلم بن جنادة قال ثنا ابن ادريس عن ليث قال أرسل مجاهد جلا يقول له قاسم ائتمركم يسأله عن قول الله لأيوب وآتيناه أهله ومثلهم معهم فقال قيل له ان أهلك في الآخرة فان شئت علمناهم لك في الدنيا وان شئت كانوا لك في الآخرة وآتيناه

(٨ - (ابن جرير) - (سابع عشر)

عذاب النار قيل الساعة واجب بقوله النار يعرضون عليها غدوا وعشيا وقال أبو مسلم أراد أن رجوعهم الى الآخرة واجب الى هذه الغاية أي أنهم يكونون أول الناس حضورا في محفل القيامة وعلى الرابع فالمعنى وحرام عليهم ذلك وهو المذكور من السعي المشكور غير المكفور لانهم لا يرجعون عن الكفر الى أن تقوم الساعة وقوله تعالى (حتى اذا نفخت) حتى هي التي يقع بعدها الجحمة وهي ههنا مجموع الشرط والجزاء واذا المفاجأة تسد مسد فاء الجزاء وقد يجمع بينهما

التعاون على وصل الجزاء بالشروط فتم كذا وما احتج الى هذا التأكيد ان الشرط يحصل في آخر أيام الدنيا والجزاء انما يحصل يوم القيامة ولعل بينهما فاصلة بالزمان الآن التفاوت القليل كالمعدوم والمضاف محذوف أى سدى باجوج وماجوج وثابت الفعل لانهما قبيلتان وهما من جنس الانس كما مر في آخر الكهف يقال الناس عشرة أجزاء تسعة منها باجوج وماجوج وفي الحديث ان منكم واحدا ومن باجوج وماجوج ألف (٥٨) قوله (وهم من كل حذب ينسلون) قال أكثر المفسرين الضمير لباجوج وماجوج

يخرجون حين يفتح السدوعن مجاهد أنه لجميع المكلفين الذين يساقون الى الخسر والخسب ما ارتفع من الارض والنسل الاسراع (واقرب) عطف على فحمت وهو داخل في الشرط (و الوعد الحق) القيامة وقوله (فاذا هى شاخصة) كقوله في سورة ابراهيم يوم تنخص فيه الابصار وقال في الكشف هى ضمير مبهم توجهه الابصار وتفسره قلت فعلى هذا هى مبتدأ وشاخصة خبره وأبصار بدل هى ولو قيل هى ضمير القصة كقروا شاخصة خبره جاز وهو قول سيبويه ثم ههنا ضمير أى يقولون (يا ويلنا) وهو في موضع الحال من الذين كفروا والعامل شاخصة (قد كفى غفلة من هذا) الوعد والامر (بل كنا ظالمين) أنفسنا بآيات العقلة وبشككنا بالرسول وعبادة الأوثان ثم بين حال معبوديهم يوم القيامة فقال انكم وما تعدون من دون الله حصص جهنم أى مخصوص بها بمعنى مخصوص بها والخصب الرى ومنه الخصباء لانه يرمى بها الشئ وقرئ حطب واللام في قوله (انتم لها واردون) كاللام في قوله هولاء ضارب وذلك لضعف عمل اسم فيما تقدم عليه والمعنى لا بد لكم أن تدوها ولا معدل لكم عن دخولها ثم أزمهم الحق بقوله (لو كان هؤلاء) المعدودون (آلهة) في الحقيقة (ما وردوها) لكنهم واردوها للخبر الصادق الذى يتنبه لصدقه من يتأمل في اعجازها فينتج أن هؤلاء ليسوا بآلهة وانما الاستحقاق تعظيما أصلا ثم أخبر أنهم بعدد وروهم النار لا يخلصون منها أبدا فقال (وكل) أى من العابدين والمعبودين فيها خالدون لهم فيها فيزفير قد سبق معانيه في آخر سورة هود (وهم فيها لا يسمعون) شيئا مما لا ينفعهم يجعلون في قلوبهم من نار عن ابن سعد واما لانه

مثلهم في الدنيا فقال يكونون لى في الآخرة وأوق مثلهم في الدنيا قال فرجع الى مجاهد فقال أصاب \* وقال آخرون بل ردعهم الله بأعيانهم وأعطاه مثلهم معهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكيم بن سلم عن أبي سنان عن ثابت عن الضحاك عن ابن مسعود وأتينا أهله ومثلهم معهم قال أهله بأعيانهم حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما دعا أيوب استجاب الله له وأبدله بكل شئ ذهب له ضعفين رذابه أهله ومثلهم معهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ووهبنا له أهله ومثلهم معهم قال أحياءهم بأعيانهم ورد الله عليهم (١) حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد في قوله وأتينا أهله ومثلهم معهم قال قيل له ان شئت أحييناهم الك وان شئت كافوا الك في الآخرة وتعطى مثلهم في الدنيا فاخترنا أن يكونوا في الآخرة ومثلهم في الدنيا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وأتينا أهله ومثلهم معهم (٢) قال الحسن وقتادة أحياء الله أهله بأعيانهم وزاده الله بهم مثلهم \* وقال آخرون بل آتاه المثل من نسل ماله الذى رده عليه وأهله وأما الأهل والمال فانه ردهما عليه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن رجل عن الحسن ومثلهم معهم قال من نسلهم وقوله رجة نصبت بمعنى فعلنا ذلك رجة مثله وقوله وذكرى للعابدين يقول وتذكرى للعابدين رجمهم فعلنا ذلك به ليعتبروا به ويعلموا أن الله قد يتسلى أولياءه ومن أحب من عباده في الدنيا بضر وبمن البلاء في نفسه وأهله وماله من غير هو ان به عليه ولكن اخبار الله له ليلع بصبره عليه واحتسابه اياه وحسن بقبته من رزقه الى أعداءه تبارك وتعالى من الكرامة عنده وقد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي في قوله رجة من عندنا وذكرى للعابدين قال أياما مؤمن أصابه بلاء فذكر ما أصاب أيوب فليقل فدا أصاب من هو خير منا نبييا من الانبياء القول في تأويل قوله تعالى (واسمعيل وادريس) واذ الكفيل كل من الصابرين وأدخلناهم في رحمتنا أنهم من الصالحين يعنى تعالى ذكره باسمعيل اسمعيل بن ابراهيم صادق الوعد وادريس اخنوخ وبني الكفيل رجالا تكفل من بعض الناس ما آمن نبي وامان ملاك من صالحى الملوك يعمل من الاعمال فقام به من بعده فأثنى الله عليه حسن وفاته بما تكفل به وجعله من المعدودين في عبادته مع من جديده على طاعة الله وبالله قلنا في أمر جاءت الاخبار عن سابق العلماء ذكر الرواية بذلك عنهم حدثنا محمد بن بشر قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن الأعشى عن المهاجرين عن عبد الله بن الحرث أن نبييا من الانبياء قال من تكفل لى أن يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب فقام شاب فقال أنا فقال اجلس ثم عاد فقال من تكفل لى أن يقوم الليل ويصوم النهار ولا يغضب فقام ذلك الشاب فقال أنا فقال اجلس ثم عاد فقال من تكفل لى أن يقوم الليل ويصوم النهار ولا يغضب فقام ذلك الشاب فقال

(١) هذا يناسب الاستشهاد على عدم ردعهم بأعيانهم فعليه مؤخر من تقديم تأمل

أنا

(لو كان هؤلاء) المعدودون

آلهة) في الحقيقة (ما وردوها) لكنهم واردوها للخبر الصادق الذى يتنبه لصدقه من يتأمل في اعجازها فينتج أن هؤلاء ليسوا بآلهة وانما الاستحقاق تعظيما أصلا ثم أخبر أنهم بعدد وروهم النار لا يخلصون منها أبدا فقال (وكل) أى من العابدين والمعبودين فيها خالدون لهم فيها فيزفير قد سبق معانيه في آخر سورة هود (وهم فيها لا يسمعون) شيئا مما لا ينفعهم يجعلون في قلوبهم من نار عن ابن سعد واما لانه



لانه قال أوأسلك عنها مبعدون بازاء قوله أنتم لها واردون والور ودالدخول فالابعاد الاخراج من النار بعد أن كانوا فيها وأيضاً بعدد البعيد محال وقوله (لا يسمعون حسيبها) اذا الصوت الذي يحس به مخصوص بمباعد الاخراج وأيضاً قوله لا يحزنهم الفرع الاكبر يفهم منه أنه يحزنهم الفرع الاصغر فالاكبر عذاب الكفار والاصغر عذاب صاحب الكبرية والاكثر على أن المراد من قوله مبعدون أنهم لا يدخلون النار ولا يقربونها البتة (٦٠) لان ما جعل بعيداً عن شيء ابتداءً يحسن أن يقال انه أبعد عنه

وهؤلاء لم يفسر والور ودنى قوله وان منكم الاواردها بالدخول كما مر في سورة مريم وفي قوله لا يسمعون حسيبها تأكيدها لبعاد فقد لا يدخل النار ويسمع حسيبها من بين أنهم مع البعد عن المنافي متنفهون بالقرب من الملائكة ملتذون به على سبيل التأييد فقال (وهم فيما اشتبه به أنفسهم) أي فيما تظلمه للالتذاذبه (خالدون) هذا نصيب أهل الجنة وأما أهل الله فهم فيما اشتبهت قلوبهم وأرواحهم وأسرارهم خالدون والفرع الاكبر قيل النفخة الاخيرة لقوله ويوم ينفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض وعن الحسن هو الانصراف الى النار فانه لا فرع اكبر مما اذا شاهدوا النار وهذا أمر يشترك فيه أهل النار جميعاً ثم مراتب التعذيب بعد ذلك متفاوتة وعن الضحاك وسعيد بن جبير هو حين تطبق النار على أهلها فيفرعون لذلك فرعة عظيمة وقيل حين يذبح الموت على صورة كبش أملح فعند ذلك يستقر أهل النار في النار وأهل الجنة في الجنة وتستقبلهم الملائكة مهشجين قائلين (هذا يومكم) أي وقت ثوابكم (الذي كنتم توعدون) ذلك قال الضحاك هم

قال كان في بني اسرائيل ملك صالح فكبر فجمع قومه فقال أيكم يكفل لي عليكم هذا عني أن يصوم النهار ويقوم الليل ويحكم بين بني اسرائيل بما أنزل الله ولا يغضب قال فلم يرقم أحد الا فتى شاب فازدراء لحدائثه سنة فقال أيكم يكفل لي عليكم هذا عني أن يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب ويحكم بين بني اسرائيل بما أنزل الله فلم يرقم الا ذلك الفتى قال فازدراء فلما كانت الثالثة قال مثل ذلك فلم يرقم الا ذلك الفتى فقال تعال نخلي بيته وبين ملكه فقام الفتى ليلة فلما أصبح جعل يحكم بين بني اسرائيل فلما انصف النهار دخل ليقبل فأنه الشيطان في صورة رجل من بني آدم فجذب ثوبه فقال أتناهم والخصوم بيابك قال اذا كان العشي فأتني قال فانتظره بالعشي فلم يأت فلهما انصف النهار دخل ليقبل فجذب ثوبه وقال أتناهم والخصوم على بابك قال قلت لك اتني العشي فلم تأتني اتني بالعشي فلما كان بالعشي انتظره فلم يأت فلما دخل ليقبل فجذب ثوبه فقال أتناهم والخصوم بيابك قال أخبرني من أنت لو كنت من الانس سمعت ما قلت قال هو الشيطان جئت لأقتلك فصعد الله مني ففضى بين بني اسرائيل بما أنزل الله زماناً طويلاً وهو ذوالكفل سمي ذالكفل لانه تكفل بالملك حدثاً بشر قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي موسى الاشعري قال وهو يخطب الناس ان ذالكفل لم يكن نبياً ولكن كان عبداً صالحاً تكفل بعمل رجل صالح عند موته كان يصلي لله كل يوم مائة صلاة فأحسن الله عليه الشئ في كفالته اياه حدثنا ابن حنبل قال ثنا الحكم قال ثنا عمرو قال أما ذوالكفل فانه كان علي بن اسرائيل ملكاً فلما حضره الموت قال من يكفل لي أن يكفيني بني اسرائيل ولا يغضب ويصلي كل يوم مائة صلاة فقال ذوالكفل أنا فجعل ذوالكفل يقضي بين الناس فاذا فرغ صلى مائة صلاة فكاده الشيطان فأملهه حتى اذا قضى بين الناس وفرغ من صلاته وأخذم فخرجه فنام أي الشيطان نابه فجعل يدقه فخرج اليه فقال ظلمت وصنعتي وضع فاعطاه فاعاقه وقال اذهب فأتني بصاحبك وانتظره فأبطأ عليه الآخر حتى اذا عرف أنه قد نام وأخذم فخرجه فنام أيضاً كي يغضبه فجعل يدقه وخدش وجهه نفسه فسالت الدماء فخرج اليه فقال مالك فقال لم يتبعني وضربت وفعل فأخذه ذوالكفل وأسكر أمره فقال أخبرني من أنت وأخذه أخذاً شديداً قال فأخبره من هو حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ذالكفل قال قال أبو موسى الاشعري لم يكن ذوالكفل نبياً ولكنه كفل بصلوة رجل كان يصلي كل يوم مائة صلاة فوفى فكفل بصلاته فلذلك سمي ذالكفل ونصب اسمعيل وأدريس وذالكفل عطفاً على أيوب ثم استؤنف بقوله كل فقال كل من الصابرين ومعنى الكلام كلهم من أهل الصبر فيما نابههم في الله وقوله وأدخلناهم في رحمتنا منهم من الصالحين يقول تعالى ذكره وأدخلنا اسمعيل وأدريس وذالكفل والهائم والميعاد ثمان عليهم في رحمتنا منهم من الصالحين يقول انهم من صلح فأطاع الله وعمل بما أمره ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿وذا النون اذ ذهب مغاضباً فظن أن لن نقدر عليه﴾

فنادى

الحفظة الذين كتبوا أعمالهم والاعمال في (يوم تطوى السماء) لا يحزنهم أو تلتفاهم

وانسجل اسم الطومار الذي يكتب فيه وعن ابن عباس أنه ملك يطوى كتب بني آدم اذا رفعت اليه وهو مروي أيضاً عن علي رضي عنه وروى أيضاً أبو الجوزاء عن ابن عباس أنه كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس يعرف قال الزجاج هو الرجل بلغه الحبش فعلى هذه الوجه والطى وهو المصدر مضاف الى الفاعل وعلى الوجه الاول هو مضاف الى المفعول والفاعل محذوف كطى الطاوى السجل

وهو قول الأكثرين واشتقاقه من السجل الدلو العظيم وقد قرئ به والتر كسب يدل على الامتلاء والاجتماع ولهذا الاسمى الدلو سجلا الا اذا كان فيه ماء منه أصبحت الحوض ملائته وقوله (للكتاب) أى للكتابة ومعناه ليكتب فيه أولا ليكتب فيه لان الكتاب أصله المصدر كالبناء ثم يوقع على المكتوب ومن جمع فعنه المكتوبات أى ما يكتب فيه من المعاني الكثيرة وكيفية هذا الطي لا يعلم الا من أخبر عن ذلك أما قوله (كجاءنا) فى المفسرين من قال انه ابتداء كلام ومنهم من قال انه وصف قوله (٦١) هذا يومك الذى كنتم توعدون بقوله يوم نطوى

ثم عقبه بوصف آخر فقال كجاءنا أول خلق وهو مفعول نعيد الذى يفسره (نعيده) وما كفاة أى نعيد أول الخلق كجاءنا أنه تشبها للاعادة بالابتداء فى تناول القدرة لهم ما على السواء فكما أوجده أولا عن عدم بعيدة ثانيا عن عدم ومنهم من قال الاعادة أعادتها تتعلق بالضم والتر كسب بعد تفرق الاجزاء الاصلية والآية لا تطابق كل المطابقة وأول خلق كقولك هو أول رجل أى اذا ضلرت رجلا رجلا فهو أولهم وانما خص أول الخلق بالذكر تصويرا للايجاد عن العدم ودفعاً للاعتراض وجوز جاز الله أن تنصب الكاف بفعل مضمر يفسره نعيده وما موصولة أى نعيد مثل الذى بدأنا نعيده وأول خلقى طرف ابدأنا أى أول ما خلقى أوحال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ وقوله (وعدا) مصدر مؤكد لان قوله نعيد عدة للاعادة وقيل أراد حتما (علينا) لسبب الاخبار عن ذلك وتعلق العلم بوقوعه فان وقوع ما علم الله وقوعه واجب ثم حقق ذلك بقوله (انا كئنا فاعلن) أى سنفعل ذلك لا محالة فاننا قادرون عليه عن سعيد بن جبير ومجاهد والكوفي ومقاتل وابن زيدان الزور حسن للكتب المنزلة كلها والذكر أم الكتاب يعنى اللوح ففيه كتابة كل ما سيكون

فسادى فى الظلمات أن لاله الأنت سبحانه انى كنت من العالمين يقول تعالى ذكره واذكر يا محمد الذنوب يعنى صاحب الذنوب والذنوب الحوت وانما عني بذى الذنوب يونس بن متى وقد ذكرنا خصته فى سورة يونس بما أغنى عن ذكره فى هذا الموضع وقوله اذهب مغاضبا يقول حين ذهب مغاضبا واختلف أهل التأويل فى معنى ذهابه مغاضبا وعن كان ذهابه وعلى من كان غضبه فقال بعضهم كان ذهابه عن قومه وياهم غاضب ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن سعد** قال ثنى أبى قال ثنى عى قال ثنى أبى عن أبيه عن ابن عباس قوله واذ الذنوب اذهب مغاضبا يقول غضب على قومه **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخاع يقول فى قوله اذهب مغاضبا أما غضبه فكان على قومه \* وقال آخرون ذهب عن قومه مغاضبا ليه اذ كشف عنهم العذاب بعد ما وعدهموه ذكر من قال ذلك واذ كرسب مغاضبة ربه فى قولهم **حدثنا** ابن جسد قال ثنا سلمة عن ابن اميى عن يزيد بن زيار عن عبد الله بن أبى سلمة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال بعث الله يعنى يونس الى أهل قريته فردوا عليه ما جاءهم به وامتنعوا منه فلما فعلوا ذلك أوحى الله اليه انى مرسل عليهم العذاب فى يوم كذا وكذا فخرج من بين أظهرهم فاعلم قومه الذى وعده الله من عذابهاهم فقالوا الرمقوه فان خرج من بين أظهرهم فهو والله كائن ما وعدكم فلما كانت الليلة التى وعدوا بالعذاب فى صبحها أدخلهم ورأه القوم فخرجوا من القرية الى برازن أرضهم وفروا بين كل دابة وولدها ثم عجزوا الى الله فاستقلوه فأقاهم وتظنر يونس اخبر عن القرية وأهلها حتى مر به ما رفق قال مافعل أهل القرية فقال ففعلوا أن نبهم خرج من بين أظهرهم عرفوا الله صدقهم ما وعدهم من العذاب فخرجوا من قريتهم الى برازن الأرض ثم فروا بين كل ذات ولدوا ولدوا وعجزوا الى الله وتناووا الله فقبس منهم وأخرجهم العذاب قال فقال يونس عند ذلك وغضب والله لأرجع اليهم كذابا ابدأ وعدتهم العذاب فى يوم ثم ردعهم ومضى على وجهه مغاضبا **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن سعيد بن أبى الحسن قال بلغنى أن يونس لما أصاب الذنب انطلق مغاضبا ليه واسترله الشيطان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى يحيى بن زكريا بن أبى زائدة عن مجاهد بن سعيد عن الشعبي فى قوله اذهب مغاضبا قال مغاضبا ليه **حدثنا** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفیان عن اسمعيل بن عبد الملك عن سعيد بن جبيرة فذكره **حدثني** ابن جسد عن سلمة وزاد فيه قال فخرج يونس ينظر العذاب فلم ير شيئا قال جروا على كذابا ذهب مغاضبا ليه حتى أتى البحر **حدثنا** ابن جسد قال ثنا سلمة قال ثنا محمد بن اسحق عن ربيعة بن أبى عبد الرحمن عن وهب بن منبه اليما فى قال سمعته يقول ان يونس بن متى كان عبدا صالحا وكان فى خلقه ضيق فلما جلت عليه أثقال النبوة لها أثقال لا يحملها الا قليل تفسخ تحتها تفسخ الربع تحت الجمل ففقدوها بين يديه وخرج هاربا منها يقول الله لتهب صلى الله عليه وسلم فأصبر كصبر

اعتبار الملائكة وكتب الانبياء كلهم منسوخة منه وعن قتادة أن الله وهو القرآن والد كره التوراة وعن الشعبي أن الزبور هو كتاب داود عليه السلام والذكر التوراة وجوز الامام فخر الدين أن يراد بالذكر العلم أى كتبنا فيه بعد أن كتبنا على غيرناهم والمراد بتحقيق وقوع المكتوب فيه والأرض أرض الجنة والعباد الصالحون هم المؤمنون العالمون بما يجب عليهم نظيره وقوله وأورثنا الأرض نورا آمن الجنة حيث نشاء فنعم جرم العالمين قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة ومجاهد والسدى وأبو العالية وانما ذهبوا الى هذا القول لان أرض الدنيا

نعم الصالح وغير الصالح ولأن الآية وردت بعد ذكر إعادة وعن ابن عباس أيضا في رواية الكشي أنها أرض الدنيا رثها المؤمنون بعد  
اجلاء الكفار نظيره وعنده الله الذين آمنوا مشكروا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض وقيل الأرض المقدسة رثها أمة محمد صلى الله عليه  
وسلم عند نزول عيسى بن مريم (أن في هذا الذي ذكر في السورة من الاخبار والوعد والوعيد وغير ذلك (بلاغا) لكفاية (لقوم عابدين) عاملين بما  
ينبغي عمله من الخيرات بعد ما علموا من كيفية (٦٣) أدائها والبلاغ ما يبلغ به المرء مطلوبه من الوسائط والوسائل ولا مطلوب أجل من

سعادته الدارين فكل من كان وسيلة  
الى نيل هذا المطلوب على الوجه  
الائتمار الاكمل كان وجوده رحمة من  
الله لطالب المتخير وما ذلك الا انعام  
التيمن فلها قال (وما أرسلناك الا  
رحمة للعالمين) وكونه رحمة لكل  
لا ينافي قتله بعض الكفرة  
والتعرض لأموالهم وأولادهم كما  
أن كى بعض أعضاء المريض بل  
قطعه لا ينافي حذق الطبيب  
واشفاقه على المريض ومن هنا  
قبيل آخر الدواء الكى والعاقل  
لا ينسب التقصير الى العاقل  
لما صور في القابل قالت المعتزلة  
كان كفر الكافر بخلق الله يمكن  
ارسال الرسول رحمة له لانه  
لا يحصل له حينئذ الا لزوم الخلة عليه  
وأوجب بأن كونه رحمة للجار هو  
أهم أمنا بسببه عذاب الاستئصال  
ولا يلزم أن يكون الرسول رحمة  
للمؤمنين من جهة كونه رحمة  
للكافرين والجواب المحقق أن  
كونه رحمة عامة بالنسبة الى أمة  
الدعوة لا ينافي كونه رحمة خاصة  
بالنسبة الى أمة الاجابة وهو قريب  
مناذ كونه أولها والخسنة وتبعها  
لازمة على الكافر وان لم يبعث  
النبى غاشية أمم بعد البعثة ألزم وفي  
الآية دلالة على أن النبى صلى الله  
عليه وسلم أفضل من الملائكة لانه  
رحمهم فاتهم من العالمين وعرض  
بقوله ويستغفر ولهم في الأرض

أولو العزم من الرسل واصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت اى اتلق امرى كما القاه وهذا  
القول أعنى قول من قال ذهب عن قومه مغاضبا لربه أشبه بتأويل الآية وذلك لدلالة قوله فظن  
أن لن نقدر عليه على ذلك على أن الذين وجهوا تأويل ذلك الى أنه ذهب مغاضبا لقومه انما زعموا  
أنهم فعلوا ذلك استنكارا منهم أن يغاضب نبي من الانبياء ربه واستعظاما له وهم بقيلهم انه ذهب  
مغاضبا لقومه قد دخلوا في أمر أعظم مما أنكروا وذلك أن الذين قالوا ذهب مغاضبا لربه اختلفوا  
في سبب ذهابه كذلك فقال بعضهم انما فعل ما فعل من ذلك كراهة أن يكون بين قوم قد جربوا على  
الخلف فيما وعدهم واستحيامهم ولم يعلم السبب الذى دفع به عنهم البلاء وقال بعض من قال هذا  
القول كان من أخلاق قومه الذين فارقهم قتل من جربوا عليه الكذب عسى أن يقتلوه من أجل  
أنه وعدهم العذاب فلم ينزل بهم ما وعدهم من ذلك وقد ذكرنا الرواية بذلك في سورة يونس فذكر هنا  
إعادته في هذا الموضع وقال آخرون بل انما غاضب ربه من أجل أنه أمر بالمصرى قوم لينذرهم  
بأسه ويدعوهم اليه فيأل ربه أن ينظره ليتأهب للشخوص اليهم فقبيل له الأمر أسرع من ذلك ولم  
ينظر حتى شاء أن ينظر الى أن يأخذ نعلها ليلبسها فقبل له نحو القول الاول وكان رجلا في خلقه  
ضيق فقال أعجلنى ربى أن آخذ نعلها ذهب مغاضبا ومن ذكر هذا القول عنه الحسن البصرى  
**حديث** بذلك الحديث قال ثنا الحسن بن موسى عن أبي هلال عن شهر بن حوشب عنه \* قال  
أبو جعفر وليس في واحد من هذين القولين من وصف نبي الله يونس صلوات الله عليه شي الا وهو  
دون ما وصفه بما وصفه الذين قالوا ذهب مغاضبا لقومه لان ذهابه عن قومه مغاضبا بالهم وقد أمره  
الله تعالى بالمقام بين أظهرهم ليلفهم رسالته ويحذرهم بأسه وعقوبته على تركهم الايمان به  
والعمل بطاعته لاشأن فيه ما فيه ولولا أنه قد كان صلى الله عليه وسلم أى ما قاله الذين وصفوه بآتيان  
الخطيئة لم يكن الله تعالى ذكره لمعاقبته العقوبة التى ذكرها في كتابه ويصفه بالصفة التى وصفه  
بها فيقول لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم ويقول فالتقمه  
الحوت وهو مليم فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه الى يوم يبعثون وقوله فظن أن لن نقدر  
عليه اختلف أهل التأويل في تأويله فقال بعضهم معناه فظن أن لن نعاقبه بالتضييق عليه  
من قولهم قدرت على فلان اذا ضيق عليه كما قال الله جل ثناؤه ومن قدر عليه رزقه فلم ينفق مما  
آتاه الله ذكر من قال ذلك **حديث** على قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن  
على عن ابن عباس قوله فظن أن لن نقدر عليه يقول ظن أن ان يأخذ العذاب الذى أصابه  
**حديث** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس فظن  
أن لن نقدر عليه يقول ظن أن لن نقضى عليه عقوبة ولا بلاء فيما صنع بقومه في غضبه اذ غضب  
عليهم وفراره وعقوبته أخذ التورايه **حديث** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر عن شعبة  
عن الحكم عن مجاهد أنه قال في هذه الآية فظن أن لن نقدر عليه قال فظن أن لن نعاقبه بنبيه

والاستغفار رحمة والجواب أن الرحمة بمعنى كونه في نفسه مكملا كاملا في الغاية غير الرحمة  
عنى الدعاء فلا يلزم من كون الاول سببا لا فضلية كون الثاني كذلك ثم بين أن أصل تلك الرحمة وأسماها ودعاؤه الى التوحيد والبراءة عن  
الشرك فقال (قل انما يوحى الى) ان كانت ماموصولة فعنه ان الذى يوحى الى هو أن وصفه تعالى مقصور على الوحدة لا يتجاوزها الى  
ما يناقضها أو يضادها بآية فسمه فرضت وان كانت كافة فالمعنى أن الوحي مقصور على استنارته بالوحدة وذلك أن القصير يكون أسالما  
بلى انما وفي قوله (فهل أنتم مسلمون) بعثهم على قبول هذا الوحي الذى هو أصل التكليف كلها وفيه نوع من التهدى فذلك صريح به

حدثني

قائلا (فان تولوا فقل اذنتكم) أى أعلمتكم والمراد ههنا أخص من ذلك وهو الانذار (على سواء) هو الدعاء الى الحرب مجاهرة كقوله فانبدلهم على سواء الى وقت أى حال كونكم مستوين فى ذلك لافرق بين القريب والاجنبى والقاصى والدانى والشرىف والوضع ولهذا قال أبو مسلم الا يذنب على . واهو الدعاء الى الحرب مجاهرة كقوله فانبدلهم على سواء . وقيل أراد أعلمتكم ما هو الواجب عليكم من أصول التكليف ولا سيما التوحيد على السوية من غير فرق فى الابلاغ بين مكلف ومكلف ولست (٦٣) (أدرى أقرب ما تعودون) أم بعيدا لموعود قبل هو عذاب الآخرة واعترض بأنه

ينافى قوله وأقرب الموعد الحق وقيل هو الامر بالقتال لان السورة مكية وكان الامر بالجهاد بعد الهجرة وقيل هو اعلاء شأن الاسلام وغلبة ذويه فانه لا بد أن يلحق للكفار حينئذ ذلة وصغار ولما أمره أن ينقذ عن نفسه علم الغيب أمره أن يقول لهم ان الله سبحانه هو العالم بالسر والعلن فيعلم ما تجاهرون به من المطاع فى الاسلام وما تنكته منه فى صدوركم من الاذن والضغائن فيجاز بكم على القبيلين (وان أدرى لعله) أى ما أدرى لعل تأخير هذا الوعد أو إيهام وقته أو تأخير الامر بالجهاد امتحان لكم لينظر كيف تعملون وتسمع لكم (الى حين) حضور وقت الموعد وقال الحسن لعل ما أنتم عليه من الدنيا ونعيمها بليّة لكم وقيل أراد لعل ما بينت وأعلمت وأعدت ابتلاء لكم لان المعرض عن الايمان مع البيان حالا بعد حال يكون عذابه أشد ومعنى (رب احكم بالحق) اقض بينى وبين من يكذبى بالهذاب قال قتادة أمره الله تعالى أن يقتضى بالانبياء فى هذه الدعوة وكانوا يقولون ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق فاستجب له فعدوا بهدر وقال جاز الله معنى بالحق لانتباههم وشدد عليهم كما هو حقهم

**حدثني** موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال ثنا زيد بن حبيب قال ثنى شعبة عن مجاهد ولم يذكر فيه الحكم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فظن أن لن نقدر عليه قال يقول ظن أن لن نعاقبه **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن ممر عن قتادة والكافى فظن أن لن نقدر عليه قال لا ظن أن لن نقضى عليه العقوبة **حدثنا** عن الحسين قال سمعت أبا عبد يقول ثنا عبيد قال سمعت النخاع يقول في قوله فظن أن لن نقدر عليه يقول ظن أن الله ان يقضى عليه عقوبة ولا يلاء فى غضبه الذى غضب على قومه وفراقه اياهم **حدثنا** ابن حماد قال ثنا جرير عن منصور عن ابن عباس فى قوله فظن أن لن نقدر عليه قال السلاء الذى أصابه وقال آخرون بل معنى ذلك فظن أنه يهجره فلا يقدر عليه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن سعيد بن أبي الحسن قال بلغنى أن يونس لما أصاب الذنب انطلق مغاضبا ربه راسته الشيطان حتى ظن أن لن نقدر عليه قال وكان له سلف وعبادة وتيسير فأتى الله أن يدعه للشيطان فأخذه فقفذه فى بطن الحوت فكث فى بطن الحوت أربعين من بين ليلة ويوم فأسلك الله نفسه فلم يمت به هناك فتأبى الرب فى بطن الحوت وراجع نفسه قال فقال سبحانه لى كنت من الظالمين قال فاستخرج الله من بطن الحوت برحمته بما كان سلف من العبادة والتسبيح فجعله من الصالحين قال عوف وبلغنى أنه قال فى دعائه ونبئت لك مسجدا فى مكان لم ينبه أحد قبلى **حدثنا** ابن بشار قال ثنا هوزة قال ثنا عوف عن الحسن فظن أن لن نقدر عليه وكان له سلف من عبادة وتيسير فتداركه الله به فلم يدعه للشيطان **حدثنا** ابن حماد قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن عبد الرحمن بن الحارث عن اياس بن معاوية المدنى أنه كان اذا ذكر عنده يونس وقوله فظن أن لن نقدر عليه يقول يأس فلم فر وقال آخرون بل ذلك معنى الاستفهام وانما تأويله أن فظن أن لن نقدر عليه ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله فظن أن لن نقدر عليه قال هذا استفهام وفى قوله فما تعنى التذمر قال استفهام أيضا « قال أبو جعفر » وأولى هذه الأقوال فى تأويل ذلك عندى بالصواب قول من قال عنى به فظن يونس أن لن نجسبه ونضيق عليه عقوبة على مغاضبته ربه وانما قلنا ذلك أولى تأويل الكلمة لانه لا يجوز أن ينسب الى الكفر وقد اختاره لنسبته ووصفه بأن ظن أن ربه يهجر عما أراد به ولا يقدر عليه وصفه بأنه جهل قدرة الله وذلك وصفه بالكفر وغير جائز لأحد وصفه بذلك وأما ما قاله ابن زيد فانه قول لو كان فى الكلام دليل على أنه استفهام حسن ولكنه لا دلالة فيه على أن ذلك والعرب لا تخفف من الكلام شيئا لهم اليه حاجة الا وقد أبت دلالة على أنه مراد فى الكلام فاذلم يكن فى قوله فظن أن لن نقدر عليه دلالة على أن المراد به الاستفهام كما قال ابن زيد كان معلوما أنه ليس به واذا

كما قال اسد دوطا نزل على . ضر وقيل معناه وافعل بينى وبينهم بما يظهر الحق للجميع تنصرت عليهم كأنه سبحانه قال له قل داع الى رب احكم بالحق وقيل متوعدا للكفار (وربنا الرحمن المستعان) الذى يستعان به (على ما تنهون من الشر والكفر وما تعارضون به دعوتى من الاباطيل وكانوا يطعمون أن يكون لهم الغلبة والدولة فقلب الله الامر عليهم وفى هذا الامر تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ورفع من مقداره حيث أمر بالانقطاع الى الرب فى دفع أذية القوم ليحصل له مع انخلاص من أذيتهم شرف الاستجابة وهذه غاية العناية به التأويل ان هذه

أمتكم فيه إشارة إلى أن السالك إذا عبر المقامات التي ذكرنا تصير متفرقات شمله مجتمعة في الفناء بالله والبقاء به فيكون أمة واحدة في ذاته كما أن إبراهيم كان أمة فيعرفه الله نفسه ويقول أنا ربكم الذي بلغتكم هذه الرتبة فأعبدون أي فاعرفون وتقطعوا أمرهم فذهب من سكن إلى الدنيا ومنهم من سكن إلى الجنة ومنهم من فرأى الله كل النار أجعون أما طالب الدنيا فيرجع إلى صورة قهرنا وهي جهنم وأما طالب الآخرة فيرجع إلى صورة رحمتنا وهي الجنة وأما (٦٤) الذي يطلبنا فإنه يرجع إلى الحقيقة والله كاتبون في الأزل من أهل

السعادة حتى إذا فتح سدي أجوج النفس وأجوج الهوى والسد أحكام الشريرة وفتحها بخالفاتها وموافقات الطبع وهم أعني دواعي النفس من كل معدن شهوة من الخواص الظاهرة والباطنة ينسبون فيفسدون ما عزون عليه من القلب والسر والروح واقتراب الوعد اهلا لك القلوب الغافلة فإذا هي شاخصة أنصار بصائرهم بالانهمك في الأهواء أن الذين نسبقت لهم منا الحسنى العناية الأزلية لا يسمعون حسيبها أعني مقالات أهل البدع والاهواء وهم فيما اشتهت أنفسهم المطمئنة المجذوبة بتجذبه أرجعي في مقامات السبر في الله خالدون الفرع الأكبر قوله في الأزل هو لاء في النار ولا تأتي يوم تطوى سماء وجود الإنسان بتجلي صفات الخلال في افناء مراتب الوجود من الانتهاء إلى الابتداء وذلك قوله كابدنا وأول خلق نعيده يعني أن الرجوع يكون بالتدريج كما أن البسطة كان بالتدريج خلق النطفة علقته ثم خلق العلقه مضغة ثم خلق المضغة عظاما ثم كسا العظام لحما ثم أنشأناه خلقا آخر ففي الاعادة يجب أن يمر السالك من الاحساس على الحيوانية ثم النباتية ثم المعدنية ثم البساط العنصرية ثم الملكوتية ثم الروحانية ثم إلى

فسد هذان الوجهان ص ٣١٣ وهو ما قلنا وقوله فنأدى في الظلمات اختلف أهل التأويل في المعنى بهذه الظلمات فقال بعضهم عنى بها ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت ذكر من قال ذلك **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن اسحق عن عمرو بن ميمون** فنأدى في الظلمات قال ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل وكذلك قال أيضا ابن جريج **حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يزيد بن زياد عن عبد الله بن أبي سلمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نادى في الظلمات ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت لانه** الأنت سبحانه انى كنت من الظالمين **حدثني محمد بن ابراهيم السلي قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا محمد بن رفاعه قال سمعت محمد بن كعب يقول في هذه الآية فنأدى في الظلمات قال ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت** **حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فنأدى في الظلمات قال ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت** **حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فنأدى في الظلمات قال ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل** \* وقال آخرون انما عنى بذلك أنه نادى في ظلمة جوف حوت في جوف حوت آخر في البحر قالوا فذلك هو الظلمات ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن سالم بن أبي الجعد فنأدى في الظلمات قال أوحى الله إلى الحوت أن لا تضرم له الحما ولا عظاما ثم ابتلع الحوت حوت آخر قال فنأدى في الظلمات قال ظلمة حوت ثم حوت ثم ظلمة البحر** « قال أبو جعفر » والصواب من القول في ذلك أن يقال ان الله أخبر عن يونس أنه ناداه في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانه انى كنت من الظالمين ولا شك أنه قد عنى بأحدى الظلمات بطن الحوت وبالأخرى ظلمة البحر وفي الثالثة اختلاف وجائز أن تكون تلك الثلاثة ظلمة الليل وجائز أن تكون كون الحوت في جوف حوت آخر ولادليل يدل على أي ذلك من أي فلا قول في ذلك أولى بالحق من التسليم لظاهر التنزيل وقوله لا اله الا أنت سبحانه يقول نادى يونس بهذا القول معترفًا بذنبه تأبانا من خطيئته انى كنت من الظالمين في معصيتي اياك كما **حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة عن ابن اسحق عن يزيد بن زياد عن عبد الله بن أبي سلمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانه انى كنت من الظالمين معترفًا بذنبه تأبانا من خطيئته** **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال أبو عمر قال محمد بن قيس قوله لا اله الا أنت سبحانه ما صنعت من شيء فسلم أعبد غيرك انى كنت من الظالمين حين عصيتك** **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جعفر بن سليمان عن عوف الاعرابي قال لما صار يونس في بطن الحوت ظن أنه قد مات ثم حرك رجلاه فلما تحرك جسد مكانه ثم نادى يارب اتخذت لك مسجداني موضع ما اتخذ أحد** **حدثنا ابن جريد قال ثنا سلمة قال ثني**

بن صفات الربوبية بمجذبه أرجعي إلى ربك ولقد كتبنا في الزبور أي في أم الكتاب من بعد الذكرا أي بعد أن قلنا قلنا لم اكتب نظيره كن فيكون أن أرض جنه الوجود الحقيقي يرثها عبادي الصالحون وهم الذين طوبت سماء وجودهم المجازي فالوجود المجازي لكونه غير ثابت ولا مستقر كالسما والوجود الحقيقي لكونه ثابتا ومستقرا على حالة واحدة كالارض لقوم عابدين عارفين وما أرسلناك من كتب العدم إلا رحمة للعالمين فلو لاء لما خلقت الافلاك أول ما خلق الله روحى ولولا الأزل لم تنته الهوى إلى الآخر والله أعلم



(سورة الحج مكية الاقوله هذان خصمان الى صراط الجيد حروفها خمسة آلاف ومائة وخمسة وسبعون كلها ألف ومائتان واحدى وتسعون آياتها ثمان وسبعون) (بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة نبي عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه أنه في تولاه فإنه يضله ويهديه الى (٦٥) عذاب السعير يا أيها الناس ان كنتم في ريب من

البعث فانا خلقناكم من نطفة فانا خلقناكم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتسلكوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الأرض هامدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ثاني عطفه ليعضل عن سبيل الله في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحرب ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد ومن الناس من بعد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعوهم دون الله مالا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعوهم من ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة

ابن اسحق عن حدثه عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت أنابرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الله حبس يونس في بطن الحوت أوحى الله الى الحوت أن خذه ولا تخدش له الحالا ولا تكسر عظما فأخذه ثم هوى به الى مسكنه من البحر فلما انتهى به الى أسفل البحر سمع يونس حسا فقال في نفسه ما هذا قال فأوحى الله اليه وهو في بطن الحوت ان هذا سمع دواب البحر قال فسبح وهوى في بطن الحوت فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا يا ربنا انسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة قال ذلك عبد يونس عصا في خبسته في بطن الحوت في البحر قالوا العبد الصالح الذي كان يصعد اليك مندفي كل يوم وليلة عمل صالح قال نعم قال فشفعه الله عند ذلك فأمر الحوت ففذه في الساحل كما قال الله تبارك وتعالى وهو سقيم في القول في تأويل قوله تعالى (فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك تنجي المؤمنين) يقول تعالى ذكره فاستجبنا ليونس دعاءه يا ناذا دعانا في بطن الحوت ونجيناه من الغم الذي كان فيه يجسنا في بطن الحوت ونجى بخطيئته وذنبه وكذلك تنجي المؤمنين بقول جل ثناؤه وكما تنجي يونس من كرب الحبس في بطن الحوت في البحر ادعانا كذلك تنجي المؤمنين من كربهم اذا استغاثوا بنا ودعونا ونحو الذي قلنا في ذلك جاء الاثر ذكر من قال ذلك حدثنا عمران بن بكار انكلاعي قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا أبو يحيى بن عبد الرحمن قال ثنا بشر بن منصور عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال سمعت سعد بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اسم الله الذي اذا دعي به أجاب واذا سئل به أعطى دعوة يونس بن متى قال فقلت يا رسول الله هي ليونس بن متى خاصة أم لجماعة المسلمين قال هي ليونس بن متى خاصة وللمؤمنين عامة اذا دعوا بها ألم تسمع قول الله تبارك وتعالى فتنادي في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك تنجي المؤمنين فهو شرط الله لمن دعاهما واختلفت القراءة في قراءة قوله تنجي المؤمنين فقراءت ذلك قراء الامصار سوى عاصم بنونين الثانية منهم ما سكتة من أخرجناه ففتح تنجيده وانما قرأوا ذلك كذلك وكتابه في المصاحف بنون واحدة لأنه لو قرئ بنون واحدة وتشديد الجيم معني ما لم يسم فاعله كان المؤمنون رفعا وهم في المصاحف منصوبون ولو قرئ بنون واحدة وتخفيف الجيم كان الفعل للمؤمنين وكانوا رفعا ووجب مع ذلك أن يكون قوله تنجي مكتوبا بالالف لانه من ذوات الواو وهو في المصاحف بالياء فان قال قائل فكيف كتب ذلك بنون واحدة وقد علمت أن حكم ذلك اذا قرئ تنجي أن يكتب بنونين قبل لأن النون الثانية لما سكت وكان الساكن غير ظاهر على اللسان حذف كما فعلوا ذلك بالاختلاف والنون من ان تخفاتها اذا كانت مندغة في اللام من لا وقرأ ذلك عاصم بنون تنجي المؤمنين بنون واحدة وتشديد الجيم وتسكين الياء وان يكن عاصم وجه قراءة ذلك اني في قول العرب ضرب الضرب زيدا فكنتي عن المصدر الذي هو النجاء وجعل الخبر اعني خبر ما لم يسم فاعله المؤمنين كانه أرادو كذلك تنجي النجاء المؤمنين مكنتي عن النجاء

(٩ - (ابن جرير - (سابع عشر) فلما دسبب الى السماء ثم لقطع فلينظر هل ينزل كيد ما يعظف وكذلك أنزلناه آيات بينات وأن الله يهدي من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشجر والقمر والنجوم والحبال والشجر والدواب اكبر من الناس وكثير حتى عليه العذاب ومن بين الله فانه من مكرم ان الله يفعل ما يشاء هذان خصمان اختصموا

في ربهم فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق ﴿٦٦﴾ القراءات سكرى في الحرفين على تأويل الجماعة جزء وعلى خلف ونفر ثم نخرجكم بالنصب فيما المفضل وربأت بالهمزة حيث كان يزيد ليصل بفتح الياء ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب حاسر الدنيا اسم فاعل منصوباً على الحالية وروح وزيد ثم يقطع ثم ليعضوا (٦٦) بكسر اللام فيها أبو عمرو وسهل ويعقوب وابن عامر وورش وافتى القواس في

ليعضوا وزاد ابن عامر وليوفوا  
وليطوفوا وقرأ الأعشى وليوفوا  
بالتشديد وقرأ أبو بكر وحامد  
وليوفوا بالتشديد وسكون اللام  
الباقون بالتخفيف والسكون هذان  
بتشديد النون ابن كثير الوقوف  
ربكم ج على تقدير فان  
عظيم شديد مرید لا  
لأن ما بعده صفة السعير  
لنسين لكم ط لأن التقدير ونحن  
نقوم من قرأ بالنصب يفت أشدكم  
ج لا تقطع النظم في اتحاد المعنى  
شيأ ط بهيـج هـ قدیر هـ لا  
للعطف فيها لا القبور هـ منیر  
هـ لا لأن ما بعده حال عن سبيل  
الله ط الحريق هـ للعبيد  
هـ حرف ج للشرط مع الفاء هـ لا  
للعطف مع الفاء مع الاستقلال على  
وجهه ق اللمن قرأ حاسر الدنيا  
والآخرة ط المبين هـ ينفعه  
ط البعيد هـ من نفعه ط  
العشير هـ الانهار ط ما يريد  
ما يغبط هـ بينات ط من يريد  
هـ يوم القيامة ط شهيد هـ  
من الناس ط وقيل يوصل  
ويوقف على العذاب ط مكرم  
ط ما يشاء هـ في ربهم ز  
لعطف الجلتين المتفقين مع أن  
ما بعده ابتداء بيان حال الفريقين  
أحدهما فالذين كفروا والثاني أن  
الله يدخل من نار ج هـ الحميم ج هـ  
لأن ما بعده يصلح استئنافاً وحالاً

فهو وجهه وان كان غيره أصوب والافان الذي قرأ من ذلك على ما قرأه لمن لان المؤمنين اسم على  
القراءة التي قرأها ما لم يسم فاعله والعرب ترفع ما كان من الاسماء كذلك وانما جعل عاصم على  
هذه القراءة أنه وجد المصاحف بنون واحدة وكان في قراءته إياه على ما عليه قراءة القراء الخاقنون  
أخرى ليست في المصحف فظن أن ذلك زيادة ما ليس في المصحف ولم يعرف لحذفها وجهها برفه اليه  
قال أبو جعفر والصواب من القراءة التي لا تستجير غير هـ في ذلك عندنا ما عليه قراءة المصاحف من  
قراءته بنونين وتخفيف الحميم لاجتماع الحجة من القراءة عليه وتخطئها خلافة القول في تأويل  
قوله تعالى ﴿وزكراً ينادي ربهم لا تنذرني فردا وأنت خير الوارثين﴾ فاستجيبنا له وهبنا له يحيى  
وأصلحنه زوجه أنهم كانوا أسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين يقول  
تعالى ذكرنا إليه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر يا محمد زكراً يحيى نأدي ربهم لا تنذرني وحسنا  
فردا الأولاد ولا عقب وأنت خير الوارثين يقول فارزقي وارثا من آل يعقوب يرثي ثم رد الأمر إلى  
الله فقال وأنت خير الوارثين يقول الله جل ثناؤه فاستجبنا لذكره يادعاه وهبنا له يحيى ولدوا وارثا  
يرثه وأصلحنه زوجه واختلف أهل التأويل في معنى الصلاح الذي عناء الله جل ثناؤه بقوله  
وأصلحنه زوجه فقال بعضهم كانت عقيما فأصلحها بأن جعلها ولدا ذكر من قال ذلك حدثنا  
محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا حاتم بن اسمعيل عن جده بن جعفر عن عمار عن سعيد في قوله وأصلحنه  
له زوجه قال كانت لا تلد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال  
قال ابن عباس في قوله وأصلحنه زوجه قال وهبنا له ولدا حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا  
سعيد عن قتادة قوله وأصلحنه زوجه كانت عاقرا فجعلها الله ولدا وهبنا له منها يحيى وقال  
آخرون كانت سيئة الخلق فأصلحها الله له بأن رزقها حسن الخلق قال أبو جعفر الصواب من  
القول في ذلك أن يقال إن الله أصلى لذكره بازوجه كما أخبر تعالى ذكره بأن جعلها ولدا حسنة الخلق  
لأن كل ذلك من معاني إصلاحها ما هو لم يخص الله جل ثناؤه بذلك بعضا دون بعض في كتابه ولا  
على لسان رسوله ولا وضع على خصوص ذلك دلالة فهو على الغوم ما لم يأت ما يجب التسليم له بأن  
ذلك مراد به بعض دون بعض وقوله أنهم كانوا أسارعون في الخيرات يقول الله أن الذين سميئناهم  
يعني زكراً وزوجه ويحيى كانوا أسارعون في الخيرات في طاعتنا والعمل بما يقربهم إلينا وقوله  
ويدعوننا رغبا ورهبا يقول تعالى ذكره وكانوا يعبدوننا رغبا ورهبا وعني بالدعاء في هذا الموضع  
العبادة كما قال وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوني عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقيا  
وبعني بقوله رغبا أنهم كانوا يعبدونه رغبة منهم فيما يرجون منه من رحمة وفضله ورهبا بعني  
رهبة منهم من عذابه وعقابه بتركهم عبادته وتركهم معصيته وبنيحو الذي قلنا في ذلك قال  
أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن  
ابن جريح أنهم كانوا أسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا قال رغبا في رحمة الله ورهبا

أو وصفا على أن تزدحم للنس كافي قوله ولقد أمر على الشيء بسبني والجلود هـ ط حديد هـ الحريق هـ من  
التفسيرية قد انجرح الكلام من خاتمة السورة المقدمة إلى حديث إعادة ما قبلها أو بعدها كوراة المؤمنين الأرض وما معها كطى  
السماء فلا حرم بدأ الله سبحانه في هذه السورة بكسر اللام وأهوالها على التقوى التي هي خير زاد إلى المعاد ويدخل في التقوى فعل  
الواجبات وترك المنكرات ولا يكاد يدخل فيها النوافل لأن المكافاة يخاف بتركها العذاب وانما عار جوب فعلها الثواب ويمكن أن يقال إن

ترك النوافل فديفصى الى اخلال بالواجب فلهذا البكاد المتقى تركها يروى أن هاتين الآيتين زلتا لافى غزوة بنى المصطلق فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع الناس حوله فقرأهم عليهم فلم يقرأ أكثر من كيان تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا بالسروج عن الدواب ولم يضر بها الخيل وقت النزول ولم يطبخوا قدرا وكانوا من بين خزين وبالك ومتفكر وهذه الزلزلة هي المذكورة في قوله اذا زلزلت الارض زلزالها ومعناها شدة التحريك وتضعيف الحروف دليل على تضعيف المعنى كأنه (٦٧) ضعف زلزال الاشياء عن مقامها ومركزها

والاضافة اضافة المصدر الى الفاعل

على الجواز الحكيم العائد الى

الاستناد في قولك زلزلت الساعة

الارض أو الى المفهوم فيه على

الاتساع فلا يحتاج في الحكم لأن المراد

حينئذ هو أن فاعلها الله في القيامة

قاله الحسن وعن الشعبي هي

طلوع الشمس من مغربها فتكون

الاضافة بمعنى اللام كقولك أنشراط

الساعة قالت المعتزلة في الآفة

دلالة على أن المعدوم شيء لأن الله

تعالى سمي زلزلة الساعة شيئا مع

أنها معدومة أحاطت الاشاعة بأن

المراد هو أنها اذا وجدت كانت

شيئا عظيما وانتصب (يوم ترونها)

أى الزلزلة بقوله (تذهل) أى تغفل

عن دهشة (كل مرضعة) وهي التي

ترضع بالفعل مباشرة للارضاع وانما

يقال لها المرضع من غيرها اذا

أريد معنى اعم وهو أنه من شأنها

الارضاع بالقوة أو بالفعل كالحض

وطاق وفي هذا تمسوا برأهول

الزلزلة كأنه بلغ مبلغا لو ألقت

المرضعة الرضيع ذهابا زعمته عن

فيه لما يلحقها من الخوف وما في

(عما أرضعت) مصدرية أو موصولة

أى عن أرضاعها أو عن الذى

أرضعته وهو الطفل عن الحسن

تذهل المرضعة عن ولدها الغير فطام

وتضع الحامل ما في بطنها الغير تمام

وانما قال (كل ذات حمل) دون كل

حامل لتكون نصا في موضع

من عذاب الله **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ويدعوننا رغبا ورهبا قال خوفنا وطمعا قال وليس ينبغي لاحدهما أن يفارق الآخر \* واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقصر آية عامة قراء الامصار رغبا ورهبا بفتح الغين والهاء من الرغبة والرهبة واختلف عن الأعمش في ذلك فرويت عنه الموافقة في ذلك للقراء وروى عنه أنه قرأها رغبا ورهبا بضم الراء في الحرفين وتسكين الغين والهاء والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الامصار وذلك الفتح في الحرفين كلمهما وقوله وكانوا لنا شاعين يقول وكانوا لنا متواضعين متذلين ولا يسكبون عن عبادتنا وعائنا \* القول في تأويل قوله تعالى (والتي أحصت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذكر التي أحصت فرجها بمعنى مريم بنت عمران ويعنى بقوله أحصت حفظت ومنعت فرجها مما حرم الله عليها ما يحتجب فيه واختلف في الفرج الذى عنى الله جل ثناؤه أنها أحصته فقال بعضهم عنى بذلك فرج نفسها أنها حفظته من الفاحشة \* وقال آخرون عنى بذلك جيب درعها أنها منعت جبرئيل منه قبل أن تعلم أنه رسول ربها وقبل أن تثبته معرفة قالوا الذى يدل على ذلك قوله فنفخنا فيها ويعقب ذلك قوله والتي أحصت فرجها قالوا وكان معلوما بذلك أن معنى الكلام والتي أحصت جيبها فنفخنا فيها من روحنا \* قال أبو جعفر والذى هو أولى القولين عندنا تأويل ذلك قول من قال أحصت فرجها من الفاحشة لأن ذلك هو الأغلب من معنیه عليه والأظهر في ظاهر الكلام فنفخنا فيها من روحنا يقول فنفخنا في جيب درعها من روحنا وقد ذكرنا اختلاف المتألفين في معنى قوله فنفخنا فيها في غير هذا الموضع والاولى بالصواب من القول في ذلك فيما مضى عما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله وجعلناها وابنها آية للعالمين يقول وجعلنا مريم وابنها عبرة للعالمى زمانهما يعتبرون بما هو يتفكر وفى أمرهما فيعلمون عظيم سلطاننا وقد رتاعلى ما نشاء وقيل آية ولم يقل آيتين وقد ذكرنا آيتين لان معنى الكلام جعلناها على الناحية فكل واحدة منهما فى معنى الدلالة على الله وعلى عظم قدرته يقوم مقام الآخرة كان أمرهما فى الدلالة على الله واحدا \* القول فى تأويل قوله تعالى (ان هذه أمكم وأمكم واحدة وأنا ربكم فاعبدون) يقول تعالى ذكره ان هذه أمكم أم واحدة وأنا ربكم أيها الناس فاعبدون دون الآلهة والآثان وسائر ما تعبدون من دونه \* وبه حوالى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن على عن ابن عباس قوله أمكم أم واحدة يقول دينكم دين واحد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال مجاهد فى قوله ان هذه أمكم أم واحدة قال دينكم دين واحد ونصبت الأمة الثانية على القطع وبالنصب قرأ جماعة قراء الامصار وهو الصواب عندنا لان الأمة الثانية نكرة والاولى معرفة واذا كان ذلك كذلك وكان الخريفيل محبى النكرة مستغنيا عنها كان وجه الكلام النص هذا

الحيث فان الحمل بالفتح هو ما كان فى بطن أو على رأس شجرة والثانى خارج بدليل العقل فبقي الاول قال القفال دخول المرضعة ووضع ذات الحمل جلها بحيث أن يكون على جهة التمثيل كقوله يوما يجعل الولدان شيد (وترى الناس) أفرد بعد أن جمع لان الزلزلة ترها الناس جميعا وأما السكر الشامل للناس فانه يراه من له أهلية الخطاب بالرؤية وقتئذ واعلمه ليس الا الذى صلى الله عليه وسلم قوله (سكرارى وماهم بسكرارى) أثبت السكر الا على وجه التشبيه فان الخوف مدهش كالسكر ونفاه ثانيا على التحقيق اذ لم يشربوا خرا وهذا مارة كل حجاز روى أبو سعيد

الحدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك وسعديك فينادي بصوت إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعنالي النار قال يارب وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فينثني تضع الحمل حملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم فقالوا يا رسول الله أيا ذلك الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من (٦٨) يأجوج وماجوج تسعمائة وتسعة وتسعون ومنكم واحد أنتم في الناس كالشعيرة

السدوداء في جنب الثور الأبيض أو كالشعيرة البيضاء في جنب الثور الأسود واختلقوا في أن شدة ذلك اليوم تحصل لكل واحد أولاهل النار خاصة فقل إن الفرع الأكبر وغيره يخص أهل النار وأهل الجنة يمشرون وهم آمنون وقيل تحصل لكل ولا اعتراض لاحد على الله ثم أراد أن يحتج على منكري البعث فقدم لذلك مقدمة تشمل أهل الجحدم قال (ومن الناس من يجادل في فطره ومن الناس من يقول وقد مرأنا في أول البقرة ومعنى (في الله) في شأن الله وفيما يجوز عليه وما لا يجوز من الصفات والأفعال ويفهم من قوله (بغير علم) أن المعارف كلها ليست ضرورية وأن المذموم من الخدال هو هذا القسم وأما الخدال الصادر عن العلم والتحقيق فحمود ما مور به في قوله وجادلهم بالتي هي أحسن والشيطان المرید العاني سمي بذلك لخلوه عن كل خير وقد مر في قوله مردوا على النفاق والمراد باليس وجنوده أو رؤساء الكفار الذين يدعون أنبياءهم إلى الكفر عن ابن عباس زلت في الضرب من الحرب وكان سجادة يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين والله غير قادر على إحياء من بلى وصارت أبامعنى (كتب عليه) قضى على ذلك الشيطان

مع اجتماع الحجة من القراء عليه وقد ذكر عن عبد الله بن أبي اسحق رفع ذلك أنه قرأه أمة واحدة بنية تكرير الكلام كأنه أراد أن هذه أمة متكلمة هذه أمة واحدة في القول في تأويل قوله تعالى (وتقطعوا أمرهم بينهم) كل الينارجعون يقول تعالى ذكره وتفرق الناس في دينهم الذي أمرهم الله به ودعاهم إليه فصار فيه أجزا بقهودت الهمود وتفرقت النصارى وعبدت الأوثان ثم أخبر جل ثناؤه عما هم إليه صائر وأن مرجع جميع أهل الأديان إليه متوعدا بذلك أهل الزبغ منهم والضلال ومعلمهم أنه لهم بالمرصاد وأنه يجازي جميعهم جزاء الحسن بأحسنه والمسيء بأساؤه وبخس الذي قلنا في تأويل قوله وتقطعوا أمرهم بينهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي بنس قال أخبرنا ابن عس قال قال ابن زبيذ في قوله وتقطعوا أمرهم بينهم قال تقطعوا واختلغوا في الدين في القول في تأويل قوله تعالى (فن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وإنا له كاتبون) يقول تعالى ذكره فنعمل من هؤلاء الذين تفرقوا في دينهم عما أمر الله به من العمل الصالح وأطاعه في أمره ونهييه وهو مقرر بوحداية الله مصدق بوعده ووعيدته بمبئى من الأنداد والآلهة فلا كفران لسعيه يقول فإن الله يشكر عمله الذي عمل له مطيعا له وهو به مؤمن فيشيء في الآخرة نوابه الذي وعد أهل طاعته أن يشيموه ولا يكسر ذلك فيجدهم وبحرمة نوابه على عمله الصالح وإنا له كاتبون يقول ونحن نكتب أعماله الصالحة كلها فلا نترك منها شيئا العجز به على صغير ذلك وكبيره وقليله وكثيره قال أبو جعفر والكفران مصدر من قول القائل كفرت فلا نأمنه فأنأ كفره كفرنا وكفرانا ومنه قول الشاعر

من الناس ناس باتنام خذوهم وخذى ولا كفران لله نائم

القول في تأويل قوله تعالى (وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون) اختلفت القراء في قراءة قوله وحرام فقرأ العامة قراء أهل الكوفة وحرم بكسر الخاء وقراء أهل المدينة والبصرة وحرام بفتح الخاء والالف والصواب من القول في ذلك أنهم ما قرأوا مشهورتان متفقتا المعنى غير مختلفة وذلك أن الحرم هو الحرام والحرام هو الحرم كما الحلال هو الحلال والحلال هو الحلال فبأثبتهم ما قرأ القارئ فيصيب وكان ابن عباس يقرؤه وحرم بتأويل وعزم حديثي يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن أبي المعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كان يقرؤها وحرم على قرية قال فقلت لسعيد أي شيء حرم قال عزم حديثي محمد بن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي المعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس كان يقرؤها وحرم على قرية قلت لأبي المعلى ما الحرم قال عزم عليها حديثي ابن المنثي قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يقرأ هذه الآية وحرم على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون فلا يرجع منهم راجع ولا يتوب منهم تائب حديثي ابن المنثي قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا

أوعلم من حاله زلهورتين والأول يلقى بأصول الأشاعرة والثاني بأصول الاعتزال وقيل المراد كتب على من يتبع الشيطان دليل ولا يتلو عن تعسف أنه من تولى الشيطان أى جعله وليا له أضله عن طريق الجنة وهذا إلى النار قال صاحب الكشاف أن الأول فاعل كتب والثاني عطف عليه وفيه نظر لأن من يبقى بلا جواب أن جعلت شرطية وبلاخبار أن جعلت موصولة والصحيح أن قوله فأنه مبتدأ أو خبر محذوف صاحبه والتقدير من تولاه فأنه أنه يضله وأنه يضله ثات اللهم الا إذا جعلت من موصوفة تقديره كتب على من يتبع الشيطان

أنه شخص تولى الشيطان فإنه كذا أي كتب عليه ذلك وحين نبه عموما على فساد طريقة المجادلين بغیر علم خصص المقصود من ذلك والمعنى ان اوتينهم في البعث فعنكم ما زيل ريبكم وهوان تنظروا في بدء خلقكم فيبين القرب والنظفة والماء الصافي كما بالفعل لانه ينظف نظفا نأى يسيل سيلاتا مائية وكذا بين النظفة والعلة وهي قطعة الدم الحاملا لانها اذ ذلك تعلق بالرحم وكذا بين العلة والمضغة وهي قدر ما مضغ من اللحم ولا ريب أن القادر على قلب الانسان في هذه الاطوار المتباعدة ابتداء (٦٩) فاعلى عادته الى أحد هذه الاطوار بل هذه أدخل في القدرة وأهون

في القياس قال الخوهري الخلقفة التامة الخلق وقال قتادة والفعال أراد أنه يخلق المضغ متفاوتة منها ماهو كامل الخلقفة أمس من العيوب ومنها ماهو على عكس ذلك فلذلك يتفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وعظامهم ونقصهم وقال مجاهد الخلقفة الولد يخرج حيا وغير الخلقفة السقط لانه لم يتوارى عليها خلق بعد خلقه وقيل الخلقفة المصورة وغير الخلقفة ضد هاهو الذي يبقى الحامن غير تخطيطه وشكله وبناسه ماروى علقمة عن عبيد الله قال اذا وقعت النظفة في الرحم بعث الله ملكا فقال يارب خلقتنا أو غير خلقتنا فان قال غير خلقتنا نجتها الارحام دماوان قال خلقتنا قال يارب فصاقتها أنكرام أي مارزقها وأجلها أشقي أم سعيد فيقول سبحانه انطلق الى الكتاب فاستنسخ منه هذه النظفة فينطلق الملك فيسجنها فلا يزال معه حتى يأتي آخر صفتها وقوله ( اثنين لكم) غاية لقوله خلقتنا كم أي انما ننشأكم من حال الى حال ومن طور الى طور لتبين لكم بهذا التدرج قدرتنا وحكمتنا وفي ورد الفعل غير مدى الى المين اشعار بأن ذلك المين مما لا يكتنه كنهه ولا يحيط به الوصف وقيل اراد ان كنتم

داود عن عكرمة قال و-رام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون قال لم يكن لرجع منهم راجع حرام عليهم ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا عيسى بن فرقد قال ثنا جابر الجعفي قال سألت أبا جعفر عن الرجعة فقرأ هذه الآية وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون فكان أبا جعفر وجه تأويل ذلك الى أنه وحرام على أهل قرية أمتناهم أن يرجعوا الى الدنيا والقول الذي قاله عكرمة في ذلك أولى عندي بالصواب وذلك ان الله تعالى ذكره أخبر عن تفرق الناس دينهم الذي بعث به اليهم الرسل ثم أخبر عن صنيعه عن عمل عبادته اليهم رساله من الامانة به والعمل بطاعته ثم أتبع ذلك قوله وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون فلأن يكون ذلك خبرا عن صنيعه عن أبي ابي رسله وعمل عصيته وتفرقه أخرى ليكون يمانع حال القرية الاخرى التي لم تعمل الصالحات وكفرت به فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام حرام على أهل قرية أهلكناها بطاعتنا على قلوبهم وختمنا على أسماعهم وأبصارهم أصدوا عن سبلنا وكفروا بآياتنا أن يتوبوا ويرجعوا الا ان بنا واتباع امرنا والعمل بطاعتنا واذا كان ذلك تأويل قول الله وحرم وعزم على ما قال سعيد لم تكن لاقى قوله أنهم لا يرجعون صلة بل تكون بمعنى النبي ويكون معنى الكلام وعزم منا على قرية أهلكناها أن لا يرجعوا عن كفرهم وذلك اذا كان معنى قوله وحرم نوحيه وقد زعم بعضهم أنها في هذا الموضع صلة فان معنى الكلام وحرام على قرية أهلكناها أن يرجعوا وأهل التأويل الذين ذكرناهم كانوا أعلم معنى ذلك منه <sup>١</sup> القول في تأويل قوله تعالى <sup>٢</sup> حتى اذا نزلت يا جوج وما جوج وهم من كل حدب ينسلون يقول تعالى ذكره حتى اذا قح عن يا جوج وما جوج وهما أمتان من الامم ردمهما كما <sup>٣</sup> حدثني عاصم بن داود بن الجراح قال ثنى أي قال ثنا سفيان بن سعيد الثوري قال ثنا منصور بن العيمر عن ربعي بن حراش قال سمعت حذيفة بن اليمان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>٤</sup> لم أول الآيات الدجال ونزل عيسى ونار تخرج من قعر عدن أبن تسوق الناس الى المحشر ثقيل معهم اذا قالوا والديان والديان ثم يا جوج وما جوج قال حذيفة قلت يا رسول الله وما يا جوج وما جوج قال يا جوج وأما جوج أمم كل أمة أربعمائة ألف لا عورت الرجل منهم حتى يرى ألف عين تطرف بين يديه من صلته وهم ولد آدم فيسرون الى حرب الدنيا يكون مقدمتهم بالشام وساقهم بالعراق فيمرون بأنهار الدنيا فيسرون الفرات والدجلة وبحيرة الطبرية حتى يأتوا باب المقدس فيقولون قد قتلنا أهل الدنيا فقتلواهم في السماء فيمرون بالشباب الى السماء فترجع شبابهم خضبة بالدم فيقولون قد قتلناهم في السماء وعيسى المسلمون بميل طور سينين فيوحى الله جل جلاله الى عيسى أن أخرج عبادي بالطور وما الى آياته ثم ان عيسى يرفع رأسه الى السماء يؤمن المسلمون فيبعث الله عليهم دابة يقال لها النعفة تدخل من مناخرهم فيصيحون موتى من حاق الشام الى حاق العراق حتى تنشق الارض من جيفهم وبأمر انزاله ساء فتمطر كأفواه القرب فتغسل الارض من جيفهم وتدمر فعد ذلك طلوع الشمس من

غربها من البعث فانما نخبركم ما نخلقناكم من كذا وكذا النبي لكم ما زيل ريبكم في أمر بعثكم فان القادر على هذه الاشياء كيف يعز عن الامادة ولما بين كيفية خلق الانسان بالتدرج الى أن تتكامل اعضاؤه أراد أن يبين أن من الابيان ما تعبد الارحام ونها ما تنظروا هي عليه الى كمال النضج والترية فأسقط القسم الاول اكتفاء بالثاني فاستأنف قائلا (ونقر في الارحام مائتة) أن نقره من ذلك (الى أجل مسمى) هو كمال ستة أشهر والاربعة سنين غايتهما عرفت بالاستقراء (ثم نخرجكم) أي كل واحد منكم طفلا والاعراض الدالة على الخنس فاكثرت بالواحد

(ثم) نريكم شيئا بعد شيئا (لتبلغوا أشدكم) ومن قرأ ونقر بالنصب فعننا خلقناكم مدرجين هذا التدرج لغايتين احدهما أن نبين قدرتنا والثانية أن نفرق في الارحام من نقر حتى تولدوا وانسلاوا وتبلغوا واحد التكليف والأشد كمال القوة والتميز كأنه شدة في غير شي واحد فذلك يبي على لفظ الجمع قوله (ومنكم من يرادى إلى أرذل العمر) وقدم في النحل شبهة فليرجع إليه ثم أكد أمر البعث بالاستدلال من حال النبات أيضا فقال (وترى) أي تشاهد أيها المستحق للخطاب (٧٠) (الارض) حال كونها (هامة) مئة يابسة لنبات بها والتر كسيد على ذهب

مابه قوام الشئ ورواؤه من ذلك همدت النار همدوا طفت وذهبت بكيتها وهدم التوب همدوا بلي (فإذا أنزلنا عليهم الماء اهتزت) تحركت ولا يكاد يستعمل الاهتزاز الا في حركة تصدر عن سرور ونشاط (وربت) انتفخت وزادت كما مر في قوله زبدارابيا وذلك في العدد والمراد كمال تهيؤ الارض لظهور النبات منها ومن قرأ بالهمزة فعننا ارتفعت من قولهم ربا القوم اذا كان لهم طليعة فوق شرف ثم أشار الى كمال حاله في الظهور بقوله (وأثبتت من كل زوج) أي بعضا من كل صنف (بهيم) والهمزة الضمارة وحسن الحال ولهذا قال المبرد هو الشئ المشرق الجميل واسناد الانبات الى الارض مجاز لان المنبت بالحقيقة هو الله (الذي ذكرنا من خلق بني آدم واحياء الارض مع ما في تضاعف ذلك من عجائب الصنع وعرايب الابداع حاصل (١) أمور خمسة الاول (أن الله هو الحق) الثابت الذي لا يزول ملكه وملكه لاحق في الحقيقة الا هو فاسواه يكون مستندا الى خلقه وتكوينه لا محالة الثاني أنه من شأنه احياء الموتي الثالث أنه على كل شئ قدير وهذا كإيمان لما تقدمه فان القادر على كل شئ ممكن قادر لا محالة على احياء الموتي لانه من جملة الممكنات وبما أمكنه تظاهر

مغربها حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العباس قال ان يأجوج ومأجوج يزيدون على سائر الانس الضعف وان الجن يزيدون على الانس الضعف وان يأجوج ومأجوج رجلان اسمهما يأجوج ومأجوج حدثنا ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت وهب بن جابر يحدث عن عبد الله بن عمرو أنه قال ان يأجوج ومأجوج عرا ولهم بنهر مثل دجلة وغير آخرهم فيقول قد كان في هذا مرة ماء لا يعوت رجل منهم الا تزل من ذريته ألفا فصاعدا وقال من بعدهم ثلاث أمم لا يعلم عددهم الا الله تاويل وتاريس وناسك أو منسك شك شعبة حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن وهب بن جابر الخيواني قال سألت عبد الله بن عمرو عن يأجوج ومأجوج أم بن آدم هم قال نعم ومن بعدهم ثلاث أمم لا يعلم عددهم الا الله تاويل ومنسك حدثنا ابن المنثي قال ثنا سهل بن حماد ابوعتب قال ثنا شعبة عن النعمان بن سالم قال سمعت نافع بن جبير بن مطعم يقول قال عبد الله بن عمرو يأجوج ومأجوج لهم شهر يلعمون ماشاؤا ونساء يجامعون ماشاؤا وشجر يلعمون ماشاؤا ولا يعوت رجل الا تزل من ذريته ألفا فصاعدا حدثنا محمد بن عمار قال ثنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا زكريا عن عامر عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن سلام قال ما مات أحد من يأجوج ومأجوج الا تزل ألف ذرة فصاعدا حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعشى عن عطية قال قال أبو سعيد يخرج يأجوج ومأجوج فلا يتركون أحد الا قتلوه الأهل الحصون فيرون على البعير فيسربونه فيمرا المار فيقول كأنه كان ههنا ماء قال فبعت الله عليهم النعف حتى يكسروا عنقافهم فيصبروا خيالا فيقول أهل الحصون لقد هلك أعداء الله فيدلون رجلا لينظر ويشترط عليهم ان وجدهم أحياء أن يرفعوه فيجدهم قد هلكوا قال في نزل الله ماء من السماء فيقذفهم في البحر فتطهر الارض منهم ويغرس الناس بعدهم الشجر والنخل وتخرج الارض ثمرتها كما كانت تخرج في زمن يأجوج ومأجوج حدثنا محمد بن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن عبد الله بن أبي يزيد قال رأى ابن عباس صبيانا يزوي بعضهم على بعض يلعبون فقال ابن عباس هكذا يخرج يأجوج ومأجوج حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم قال ثنا عمرو بن قيس قال بلغنا أن ملكا دون الردم يبعث خيالا كل يوم يحرسون الردم لا يامن يأجوج ومأجوج أن تخرج عليهم قال فيسمعون جلبة وأمر أشدنا حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن أبي اسحق أن عبد الله بن عمرو قال ما عوت الرجل من يأجوج ومأجوج حتى يولد له من صلبه ألف وان من راءهم ثلاث أمم لا يعلم عددهم الا الله منسك وتاويل وتاريس حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة عن عمرو البكالي قال ان الله جزأ الملائكة والانس والجن عشرة أجزاء فنسعة منهم المكر ويون وهم

فان من ما جاز على شئ في وقت ما جاز عليه في سائر الاوقات اذ لو امتنع فاما لغيره فالاصل عدمه واما ذاته وهذا يقتضى الملائكة أن لا يتصف بآلوا وانما بالذات لا يزول بالغير الرابع والخامس قوله (وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور) قال في الكشف معناه أنه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد قلت ان هذا التفسير غير وافي فلقلنا أن يقول فاحصل الآيات يرجع الى قولنا ان كنتم في ريب من البعث فاننا خلقناكم بالتدرج وأحيينا الارض بسبب آتوا عذنا الساعة وعذنا صادق

وهذا كلام غير منتظم في الظاهر كما ترى ولو صرح هذا الاستغنى عن التلويل بأن يقال مثلاً لا تشكوا في أمر البعث فإنه كائن لامحالة والذي  
يسنح لي في تفسيره أنه سبحانه أزال الشك في أمر البعث بقوله ان كنتم في ريب من البعث فزيل ربكم هذا الاستدلالان ثم لما كان لسانا  
أن يسأل لم يخل الإنسان وما يرتب عليه معاشه فأجيب بأن لهذا الشأن وهو خلق الإنسان أسباباً فاعلمية وأسباباً غائية أما الاولى فهي  
أنه تعالى واجب الوجود الحق وأنه قادر على كل مقدور واسميا احياء (٧١) الموتى الذي استدللنا عليه لأنه أهون وأن  
قدرته لا تظهر الا اذا تعلقت

بالمقدور فكمل القدرة بالفعل  
هو أن يتعلق بكل مقدور يصح  
في القسمة العقلية وهذا النوع من  
المقدور كان ثابتاً في القسمة لأنه  
واسطه بين العالم العلوي والعالم  
السفلي وله تعلق بالطرفين والتخاطب  
الى القسامين فوجب في الحكمة  
والقدرة إيجادهم ثم إيجاد ما يتوقف  
عليه بقاؤه واستكماله وأما علمه  
الغاشية فهي أن داره الاولى كانت  
دار تكليف وقد هيأ له داراً اخرى  
لأجل الجزاء وذلك لا يتصل الا  
بالبعث والنشور ولعل هذا الموضوع  
مما لم يفسره على هذا الوجه غيري  
أرجو أن يكون صواباً والله تعالى  
أعلم برأيه قوله (ومن الناس من  
يجادل) عن ابن عباس أنه أبو جهل  
وقيل هو النضر أيضاً وكرراً كيد  
كما كرر سائر الأفاضل وقلص وقال أبو  
مسلم الاول في المقلدين فانهم قد  
يجادلون تصو بالتقليد وهم وهذا  
في المقلدين المتبعين بدليل قوله  
لنضل عن سبيل الله قال العلماء أراد  
بالعلم العلم الضموري وبالله هدى  
النظري من العلم لأنه يهدي  
الى المعرفة وبالكتاب المنير  
العلم السمعي المتعلق بالوحى قال

الملائكة الذين يحملون العرش ثم عم أيضاً الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون قال ومن بقي من  
الملائكة لأمر الله وحيه ورسالته ثم جزأ الانس والجن عشرة أجزاء فتسعة منهم الجن لا يولد  
من الانس ولد إلا ولد من الجن تسعة ثم جزأ الانس عشرة أجزاء فتسعة منهم بأجوج وأجوج  
وسائر الانس جزء حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قوله حتى  
اذا فحج بأجوج وأجوج قال أستاذ من ورادهم ذى القرنين حدثنا ابن عبد الأعلى قال  
ثنا ابن ثور عن معمر عن غير واحد عن جدي بن هلال عن أبي الصيف قال قال كعب اذا كان عند  
خروج بأجوج وأجوج حفر وحتى يسمع الذين يلونهم قرع فؤوسهم فاذا كان الليل قالوا لبي  
غدا فخرج فيعبد الله كما كانت فيجدون من الغد فيجدونه قد أعاده الله كما كان فيحفرونه  
حتى يسمع الذين يلونهم قرع فؤوسهم فاذا كان الليل ألقى الله على لسان رجل منهم يقول لبي غدا  
فخرج ان شاء الله فيجدون من الغد فيجدونه كما كثر كوه فيحفرون ثم يخرجون فتم الزمرة الاولى  
بالعبرة فيشربون ماءها ثم تمر الزمرة الثانية فيلجسون طينها ثم تمر الزمرة الثالثة فيقولون قد كان  
ههنا ماء وتفر الناس عنهم فلا يقوم لهم شيء يرمون بسهامهم الى السماء فترجع مخضبة بالماء  
فيقولون غلبنا أهل الارض وأهل السماء فيدعولهم عيسى بن مريم فيقول اللهم لا طاعة ولا  
يدين لنا بهم فاكفناهم عما شئت فيسلط الله عليهم ودوا يقال له التعف ففقر سر قاهم وبعث الله  
عليهم طيراً فتأخذهم عنقافاً فتلقيهم في البحر وبعث الله عنما يقال لها الحياة فظهر الارض منهم  
وتبينها حتى ان الرمانه ليشبع منها السكن قبل وما السكن يا كعب قال أهل الميت قال فيينا الناس  
كذلك اذا تأهم الصريح أن ذال السور يقيتين يريده فيبعث عيسى طليعة سبع مائة أو بين السبع مائة  
والثمان مائة حتى اذا كانوا ببعض الطريق بعث الله ريحاً عاصية طيبة فيقبض الله فيأرواح كل  
مؤمن ثم يبقى حجاج من الناس يتسافدون كما يتسافد البهاائم قبل الساعة كمثل رجل يطيف حول  
فرسه ينتظرها متى تضع فن تكلف بعد قولي هذا شيئاً أو على هذا شيئاً فهو المتكلف حدثنا  
العباس بن الوليد الليثي قال أخبرني أبي قال سمعت ابن جابر قال ثنى محمد بن جابر الطائي ثم  
الحصى ثنى عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي قال ثنى أي أنه سمع النواس بن سمعان  
الكلابي يقول ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال وذكر أمره وأن عيسى بن مريم يقتله ثم  
قال فيمينا هو كذلك أوحى الله اليه يا عيسى اني قد أخرجت عبداً الى لا يدى لأحد بقتلهم فخرز  
عبداً الى الطور فبعث الله بأجوج وأجوج وهم من كل حذب ينسلون فيأخذهم على بكرة  
طرية فيشربون ما فيها ثم ينزل آخرهم ثم يقول لقد كان من هذه مرة فبحاصرني الله عيسى  
وأصحابه حتى يكون رأس النور يومئذ خيراً لأحدكم فمرغبني الله عيسى  
وأصحابه الى الله فيرسل الله عليهم النعق فيقاهم فيصيحون فرسى موت نفوس واحدة فمطاني  
الله عيسى وأصحابه فلا يجدون موضعاً الا قد ماؤهم وتنتهم ودماؤهم فيرغبني الله عيسى

بعض أهل اللغة العطف المشكك وقال الجوهري عطف الرجل جانباً من لدن رأسه الى وركه ويقال فلان ثنى عطفته عني أي  
أعرض وقيل هـ عبارة عن الكبر والخيلاء كلى الحديث قال جارا لله لما أدب جداله الى الضلال جعل كأنه غرضه ولما كان الهدى معرضاً له  
فتركه وأعرض عنه بالباطل جعل كأنه جارا لله لما أدب جداله الى الضلال جعل كأنه غرضه ولما كان الهدى معرضاً له  
الآخرة بما قدمت يداها وباني مباحث الآيات قد سلف في آخر آل عمران ثم أخبر عن شقاق أهل النفاق بقوله (ومن الناس من يعبد الله

على (زف) أى على طرف من الدين لافى وسطه فهذا مثل لكونه مضطربا فى أمر الدين غير ثابت القدم كالذى يكون على طرف العسكر يهزم بأذى سبب وباقى الآية تفصيل لهذا الاجمال قال الكلبى زلت فى أعارب قدموا المدينة فكان أحدهم اذ اصبح بدنه وتجت فرسه مهرا سريا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله ومانسته قال ما أصبت منذ دخلت فى ديني هذا الا خيرا واطمأن به وقر وان كان الامر بخلافه قال ما أصبت الا شرا وانقلب عن دينه الذى أظهره بلسانه وفر وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن ومجاهد وقتادة وقيل زلت فى المؤلفه فلو بهم منهم الاقرع بن حابس والعباس (٧٣) بن مرداس وعن أبى سعيد الخدرى أن رجلا من اليه أسلم فأصابته

مصائب كذهاب البصر والمال والولد فتشاعم بالاسلام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أأقضى فقال ان الاسلام يسبك كاتسبك النار خبث الحديد والذهب والفضة والاسلام لا يقال وزلت الآية والفتنة ههنا مخصوصة بالابتلاء بالشرو والالام لو وقعها فى مقابلة الخير وهذا على الاستعمال الغالب والافانخير أيضا قد يكون سبب الالابتلاء بقوله وبلوكم بالشتر واخير فتنة ثم حكى حاله فى الدارين بقوله (خير الدنيا والآخرة) أما خسران الدنيا بعد أن أصابه ما أصاب ففقدان العزة والكرامة والغنيمة وأهلية الشهادة والامامة والقضاء وكون عرضه وماله ودمه مصونة وأما الآخرة فخرمان الثواب وحصول العقاب أبد الآباد ولا خسران أبين من هذا فعوذ بالله منه وفى قوله (يدعون دون الله) الآية دلالة على أن المذكورة قبلها انما زلت فى أهل النفاق من المشركين لامن اليهود فانهم لا يعبدون الأصنام نعم اتخذوا أحبارهم ورجالهم أربابا من دون الله قوله (يدعون ضرة) الآية فيه بحث لفظي وبحث معنوي أما

وأصحابه الى الله فيرسل الله عليهم طيرا كأعناق الجنت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا الا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض حتى يتركها كالزفانة وأما قوله وهم من كل حذب ينسلون فان أهل التأويل اختلفوا فى المعنى به فقال بعضهم غنى بذلك بنو آدم أنهم يخرجون من كل موضع كانوا قد وافيه من الارض وانما غنى بذلك الخسر الى موقف الناس يوم القيامة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله من كل حذب ينسلون قال جمع الناس من كل مكان جاؤا منه يوم القيامة فهو حذب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح وهم من كل حذب ينسلون قال ابن جريح قال مجاهد جمع الناس من كل حذب من مكان جاؤا منه يوم القيامة فهو حذب \* وقال آخرون بل غنى بذلك يأجوج ومأجوج وقوله وهم كناية أسمائهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل قال ثنا أبو الزعراء عن عبد الله بن وهب قال ثنا سلمة عن محمد بن إسحق عن عاصم بن عمر عن قتادة الانصارى ثم انفق عن محمود بن لبيد أثنى بنى عبد الاشهل عن أبى سعيد الخدرى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يفتح يأجوج ومأجوج يخرجون على الناس كما قال الله من كل حذب ينسلون فيغشون الارض **حدثني** أحمد بن ابراهيم قال ثنا هشيم بن بشير قال أخبرنا العوام بن حوشب عن جيلة ابن سحيم عن مؤثر وهو ابن عفازة العبدى عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يذكر عن عيسى بن مريم قال قال عيسى عهد الى ربى أن الدجال خارج وأنه مهمطى اليه فقد كأن معه قضيين فاذا رأى أهذه كما قال فاذب كاذب الرب الرصاص حتى ان الشجر والحجر لا يقول يا مسلم هذا كافر فاقتله فيه يكهم الله تبارك وتعالى ويرجع الناس الى بلادهم وأوطانهم فيستقبلهم يأجوج ومأجوج من كل حذب ينسلون لا يأتون على شئ الا أهلكوه ولا يرون على ماء الا شربوه **حدثني** عيسى بن اسمعيل الهبارى قال ثنا الحارثى عن أصبغ بن زيد عن العوام بن حوشب عن جيلة بن سحيم عن مؤثر بن عفازة عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه وأما قوله من كل حذب فانه يعنى من كل شرف ونشر وأكمة \* وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** على قال ثنا عبد الله

قال

الاول فهو أن يدعو عنى يقول والجملة بعده محكية ومن موصولة أو موصوفة وعلى التقديرين هو مع تمامه

تبدأ ما بعده وهو ليس المولى خبره واللام الثانية فى الخبر لتأ كيد اللام الاولى وهذا حسن بخلاف قوله ألم الخليس لهوزفاته أدخل لأم الابتداء فى الخبر على سبيل الاستقلال ويجوز أن يكون يدعو تذكرا لالاول وما بعده جملة مستأنفة على الوجه المذكور وفى حرف عبد الله من ضره بغير لام ووجهه ظاهر وعلى هذا يكون قوله ليس المولى جملة مستأنفة والمولى الناصر والعشير المعاشرة أى صاحب وأما البحث المعنوى فهو أنه نفي الضرر والنتفع عن الاصنام أو لانهم أثبتوها انما يحين قال ضره أقرب من نفعه فواجه ذلك والجواب أن المقصود فى الآية الثانية



رؤسأوهم الذين كانوا يفرعون اليهم في الشدائد مستصوبين آراءهم لان وصف المولى والعشير لا يليق الا بال رؤساء سلما أنه أراد في الموضوعين الأصنام الا أنه أثبت الضرر لها بحاجز الانهاسب الضلال الذي هو سبب عذاب النار نظيره رب انهن أضلان كثير من الناس وأثبت لها النفع بناء على معتقدهم أنها شفعاؤهم عند الله والمراد يقول هذا الكافر يدعوا صراخ حين يرى استضراره بالأصنام ولا يرى أثر الشفاعة لمن ضمه أقربهم نفعه لبس المولى ولبس العشير ذلك أو أراد يدعو من دون الله ما لا يضرمه (٧٣) وما لا ينفعه ثم قال لمن ضمه يكون معبودا أقرب من نفعه بكونه شفعا لبس المولى

ثم لما بين حال المنافقين والمشركين أتبعها حال المؤمنين الذين معبودهم قادر على ابطال كل المنافع فقال (ان الله سخر) الآية قالت الأشاعرة في قوله ان الله يفعل ما يريد دليل على أنه خالق الاعيان وفاعله لأنه يريد الاعيان من العبد بالاتفاق أجاب الكعبي بأنه يفعل ما يريد لا ما يريد أن يفعل له غيره ورد بأن ما يريد أعم من قولنا ما يريد من فعله وما يريد من فعل غيره قوله سبحانه (من كان يظن أن لن ينصره الله) في هذا الضم وجهان الاول وهو قول ابن عباس والكعبي ومقاتل والخمالي وقتادة وابن زيد والسدي واختصار الفراء والزجاج أن يرجع الى محمد صلى الله عليه وسلم العلم به لان ذكر الاعيان يدل على الاعيان بالله ورسوله وعلى هذا فالنساء من هو قبل كان قوما من المسلمين لشدة غيظهم على المشركين يستبطلون النصر فزالت وعندي في هذا القول بعدد وعن مقاتل زالت في نفر من أسد وخطبان قالوا اننا نأمن أن الله لا ينصرهم فدا فيقطع الذي يشاؤون خلفائنا من اليهود والأولى الغهوم وكان حسادوا عداوة يتوقعون أن لا ينصرهم الله وأن الله لا يعمله على أعدائهم فزالت عداوتهم ذلك والسبب

قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله من كل حذب ينسلون يقول من كل شرف يقبلون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة من كل حذب ينسلون قال من كل أكمة حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وهم من كل حذب ينسلون قال الحذب الشئ المشرف وقال الشاعر \* على الحدياب تمور \* حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله حتى اذا فطحت بأجوج وأجوج وهم من كل حذب ينسلون قال هذا مبتدأ يوم القيامة وأما قوله ينسلون فانه يعني أنهم يخرجون مشاة مسرعين في مشيهم تنسلان الذئب كما قال الشاعر

عسلان الذئب أمسى قاربا \* برد الليل عليه فنسل القول في تأويل قوله تعالى (واقرب الوعد الحق) فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا ياويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين يقول تعالى ذكره حتى اذا فطحت بأجوج وأجوج اقرب الوعد الحق وذلك وعد الله الذي وعد عباده أنه يبعثهم من قبورهم للجزاء والثواب والعقاب وهو لا شك حتى كما قال جل ثناؤه \* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا الحكم بن بشير قال ثنا عمرو يعني ابن قيس قال ثنا حذيفة لو أن رجلا فلتى فلو بعد خروجه بأجوج وأجوج لم يركبه حتى تقوم القيامة حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله واقرب الوعد الحق قال اقرب يوم القيامة منهم والواو في قوله واقرب الوعد الحق مفحمة ومعنى الكلام حتى اذا فطحت بأجوج وأجوج اقرب الوعد الحق وذلك نظير قوله فلما أسلموا وله للجبين ونادينه معناه نادينه بغير واو كما قال امرؤ القيس

فلما أجزنا ساحة الحى واتحى \* بنا بطن خبت ذى قنفا عثقل يريد فلما أجزنا ساحة الحى اتحى بنا وقوله فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا ففي هي التي في قوله فاذا هي وجهان أحدهما أن تكون كناية عن الابصار وتكون الابصار الظاهرة بيناعتهما كما قال الشاعر

لعمرو أبها لاتقول طعيتي \* ألا فرعنى مالك بن أبي كعب فكفى عن الطعنة في عمرو أبها ثم أظهرها فيكون تأويل الكلام حينئذ فاذا ابصار شاخصة ابصار الذين كفروا والثاني أن تكون عمادا كما قال جل ثناؤه فانها لاتعنى الابصار وكقول الشاعر \* فهل هو مرفوع بما هتاراس \* وقوله ياويلنا قد كنا في غفلة من هذا يقول تعالى ذكره فاذا ابصار الذين كفروا قد شخصت عند سمعي الوعد الحق بأهواله وقيام الساعة بمخائنها وهم يقولون ياويلنا قد كنا في غفلة من هذا الذي نرى ونعاين وزل بنا من

(١٠) - (ابن جرير) - (سابع عشر) الحبل والسماء هما البيت والقطع الاختناق لان الخنق يقطع نفسه بحبس مجاريه والمراد من كان يظن من حاسديه أن الله تعالى يفعل خلاف النصر والظفر وكان يعظمه الله اياه فليست تخرج جهده في ازاله ما يعظمه وليس ذلك الا بأن يمدح به الى سماء يشته في غفلة ويختنق في عنقه ويحور في نفسه أنه ان يفعل ذلك هل يذهبن كيد ما يعظمه سمي فعله كيد بحيث لم يقدر على غيره وعلى سبيل الاستهزاء لانه لم يكذب به محسودا وانما كاذبه بنفسه والحاصل ليس

في يده الامان ليس عذب لمسايعظ ومنهم من قال السماء هي المظلة لان الاختناق حينئذ لا بعد عن الامكان فيكون اصعب فيصرف الحاسد عن الغطا الى طاعة الله ورسوله. ومنهم من قل مع ذلك ان القطع هو قطع المسافة أي فيصعد على الجبل الى السماء والعرض تصوير مشقة من غير فائدة أو القطع قطع الوحي أو النصر أي فيصعد ودية قطع الوحي أن ينزل عليه أو النصر أن يأتيه الوجه الثاني أن الضمير عائذ الى من والنصر الرزق قال أبو عبيدة وقف علينا سائل من (٧٤) بني بكر فقال من ينصرني نصره الله أي من يعطيني أعطاء الله وجهه النظم من

كان يظن أن لن يرزقه الله في الدنيا  
والآخرة فلهذا الظن يعدل عن  
التمسك بدين محمد وينقلب على  
وجهه كما مر فليبلغ غاية الخزع  
وهو الاختناق أو غير ذلك مما  
عددنا فان الله لا يقبله مرزوقا وحين  
بين الأحوال وضرب الأمثال أشار  
إلى هذا المذكور بلفظ البعيد  
أما التعميم وأما لان كل ما دخل في  
حيز ذلك وحصل في حيز كان  
فهو في حكم البعد فقال (وكذلك  
أزلقناه) أي ومثل ذلك الازلال أنزلنا  
القرآن كله (آيات بينات وأن الله)  
حرف التعليل وكذا عمله محذوف  
للعلم به أي ولأن الله (يهدي من يريد)  
أنزله كذلك مبينا قالت الانساعة  
المراد بالهداية اما وضع الأدلة أو  
خلق المعرفة والاول غير جائز لأن  
الله تعالى فعل ذلك في حق كل  
المكفبين ولأن قوله يهدي من  
يريد يدل على أن الهداية غير  
واجبة عليه بل هي معلقة بمشيئته  
ووضع الأدلة واجب فعين أن المراد  
خلق المعرفة ألح القاضي عبد  
الحسام بأنه أراد تكليف من يريد  
لأن التكليف لا يتألف من وصف  
ما كلف به ومن بيانه أو أراد يهدي  
في الخطة والالمانية من يريد من آمن  
وعمل صالحا أو يهدي به الذين يعلم  
منهم الامعان أو ثبت الذين آمنوا  
ويريدهم هدى وإلى هذين  
الوجهين أشار الحسن بقوله ان

عظيم البلاء وفي الكلام مترولا ترك ذكره استغناء بدلالة ما ذكر عليه عنه وذلك يقولون من قوله  
فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا يقولون يا ويلنا وقوله بل كنا ظالمين يقول مخبر راعن قيل  
الذين كفروا بالله يومئذ ما كنا نعمل لهذا اليوم ما ينبغي ان شدا انه بل كنا ظالمين معصيتنا  
ربنا وطاعتنا ابليس وجده في عبادة غير الله عز وجل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ انكم  
وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون ﴿يقول تعالى ذكره انكم أيها المشركون بالله  
العابدون من دونه الاوثان والأصنام وما تعبدون من دون الله من الآلهة كما حدثت عن  
الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخاع يقول في قوله انكم وما تعبدون من  
دون الله يعني الآلهة من يعبدها حصب جهنم وأما حصب جهنم فقال بعضهم معناه وقود جهنم  
وشجرها ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن  
عباس قوله حصب جهنم شجر جهنم **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني  
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم يقول وقودها وقال  
آخرون بل معناه حطب جهنم ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم  
قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله حصب جهنم قال حطبها **حدثنا** القاسم  
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد وزاد فيه وفي بعض القراءة حطب  
جهنم يعني في قراءة عائشة **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة  
حصب جهنم قال حطب جهنم يقدفون فيها **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا  
سفيان عن ابن الحر عن عكرمة قوله حصب جهنم قال حطب جهنم وقال آخرون بل معنى  
ذلك أنهم يرمي بهم في جهنم ذكر من قال ذلك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ  
يقول ثنا عبيد قال سمعت النخاع يقول في قوله حصب جهنم يقول ان جهنم إنما حصب بهم  
وهو الرمي يقول يرمي بهم فيها \* واختلف في قراءة ذلك فقراءة قراءة الاصباح حصب جهنم بالصاد  
وكذلك القراءة عندنا لا إجماع الجمة عليه وروى عن علي وعائشة أنهما كانا يقرآن ذلك حطب  
جهنم بالطاء وروى عن ابن عباس أنه قرأ حصب بالصاد **حدثنا** بذلك أحمد بن يوسف قال  
ثنا القاسم قال ثنا إبراهيم بن محمد عن عثمان بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس أنه قرأها  
كذلك وكان ابن عباس ان كان قرأ ذلك كذلك أراد أنهم الذين تسجر بهم جهنم ويوقد بهم فيها  
النار وذلك أن كل ما هجبت به النار وأوقدت به فهو عند العرب حصب لها فإذا كان الصواب  
من القراءة في ذلك ما ذكرنا وكان المعروف من معنى الحصب عند العرب الرمي من قولهم حصبت  
الرجل اذا رميته كما قال جبل ثناؤه اننا أرسلنا عليهم حاصبا كان الاولى بتأويل ذلك قول من قال  
معناه أنهم يقدف جهنم يرمي بهم فيها وقد ذكر أن الحصب في لغة أهل اليمن الحطب فان  
يمكن ذلك كذلك فهو أيضا وجه صحيح وأما ما قلنا من أن معناه الرمي فانه في لغة أهل نجد وأما

الله يهدي من قبل لا من لم يقبل واعترض بأن الله سبحانه وتعالى ذكر هذا الكلام بعد بيان الأدلة والجواب عن قوله

الذين كفروا لا يخور جل على محض التكليف وأما الوجه الآخر فالاظهار مع أن ما ذكرناه واجب عندكم على الله وقوله من يريد نفاق  
الوجوب ثم أراد أن يبين المهدى من الفرق وبين الضال منهم فقال (ان الذين آمنوا) الآية قال مقاتل الاديان ستة واحد الله تعالى وهو  
الاسلام ومنه ستة الشيطان قلت فالمدونون واليهود والنصارى تشركوا في القول بالاله والنبي وتفتقر بالاعتراف بهوم نبوة محمد صلى الله عليه

وسلم وعدم الاعتراف به والصابئون قد تجعل من جنس النصارى وقد تجعل من غيرهم والمجوس قولهم في البابين مضطرب لأن الاله عندهم اثنان ونبيهم ليس نبي في الحقيقة وإنما هو متنبى والمشركون لا نبي لهم ولا كتاب قال أهل البرهان قدم النصارى على الصابئين في رائل البقرة لأنهم أهل كتاب وعكس ههنا لأن الصابئين مقدمة عليهم بالزمان وفي المائة يحتل الامر ان أى الصابئون كذلك أوهم والنصارى (ان الله يفصل بينهم) أى يقضى بين المؤمنين وغيرهم وتكريران (٧٥) في الخبر زيادة التاكيد والفصل مطلق يحتل

الفصل في الاحوال وفي المواطن  
أضاً ان الله على كل شئ شهيد فلا يجزى في قضائه ظلم ولا حيف (الم تر) أى تعلم يا خبار الله والمراد ان هذه الأجسام غير متعنة بحمايتها الله احداً فيها من أنواع نصرته وتديراته وهذان قال العلماء قوله (وكثير من الناس) ليس بمعطوف على ما قبله من المبررات لان السجود بالمعنى المذكور يتناول كل الناس ولا يختص ببعضهم لدليل العقل ولأن قوله ومن في الارض يتناول الثقلين جميعاً والعطف بهم التخصيص بالعض ولا يمكن أن يكون السجود بالنسبة الى كثير من الناس بمعنى وضع الجبهة وبالنسبة الى غيرهم بمعنى نفوذ مشيئة الله فيها لان اللفظ المشترك لا يصح استعماله في مفهوميه معاً فهو اذن مرفوع بفعل مضمر يدل عليه المذكور أى ويسجد له كثير من الناس بمعنى وضع الجبهة أيضاً وهو مبتدأ محذوف الخبر وهو ثابت لان الخبر يدل عليه وهو قوله حق عليه العذاب أو هو مبتدأ وخبر أى وكثير من المكافين من الناس الذين هم الناس على الحقيقة فكأنه أخرج الذين وجب عليهم العذاب من جملة الناس لأنهم أشبه بالناس أو أولئك كالانعام بل هم أضل أو قوله ثانياً وكثير تكرر للدلالة

قوله انتم لها واردون فإن معناه انتم عليها أي الناس أو لها واردون يقول داخلون وقد بينت معنى الورود فيما مضى قبل بما أغنى عن أعادته في هذا الموضع (القول في تأويل قوله تعالى ولو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون) يقول تعالى ذكره هؤلاء المشركين الذين وصف صفتهم أنهم ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث لا استمعوه وهم يلعبون وهم مشركو قرىش انتم أيها المشركون وما تعبدون من دون الله وادرو جهنم ولو كان ما تعبدون من دون الله آلهة ما وردوها بل كانت تمنع من أراد ان يوردوها ذلك كنتم لها في الدنيا عابدين ولكنها كانت لا نفع عندها لأنفسها ولا عند الله فضعف عندها من أن يكون ذلك عندها غيرها بعد ومن كان كذلك كان يبتاع بعده من الآلوهة وان الاله هو الذي يقدر على ما يشاء ولا يقدر عليه شئ فأما من كان مقدوراً عليه فغير جائز أن يكون لها وقوله وكل فيها خالدون يعني الآلهة ومن عبادهم ما كانوا في النار أبداً بغير نهاية وإنما معنى الكلام كلهم فيها خالدون \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أسئل التاويل ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون قال الآلهة التي عبد القوم قال العابد والمعبود (القول في تأويل قوله تعالى لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون ان الذين سبق لهم من الحسنى أولئك عندهم مبعدون) يعني تعالى ذكره بقوله لهم المشركين وآلهتهم والهائم في قوله لهم من ذكر كل التي في قوله وكل فيها خالدون يقول تعالى ذكره لكهم في جهنم زفير وهم فيها لا يسمعون يقول وهم في النار لا يسمعون وكان ابن مسعود يتأول في قوله وهم فيها لا يسمعون ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن المسعودي عن يونس بن خباب قال قرأ ابن مسعود هذه الآية لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون قال اذا أتى في النار من يخلد فيها جعلوا في توابيت من نار ثم جعلت تلك التوابيت في توابيت أخرى ثم جعلت التوابيت في توابيت أخرى فيها سامير من نار فلا يرى أحد منهم أن في النار أحداً يعذب غيره ثم قرأ لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون وأما قوله ان الذين سبق لهم من الحسنى أولئك عندهم مبعدون فان أهل التأويل اختلفوا في المعنى به فقال بعضهم يعني به كل من سبق له من الله السعادة من خلقه أنه عن النار مبعود ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن يوسف بن سعد وليس بابن ماهد عن محمد بن حاطب قال سمعت علياً يخطف فقراً هذه الآية ان الذين سبق لهم من الحسنى أولئك عندهم مبعدون قال عثمان رضي الله عنه منهم \* وقال آخرون بل يعني من عبد من دون الله وهو طائع ولعبادة من يعبد كره ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي جريح عن مجاهد في قوله أولئك عندهم مبعدون قال عيسى وعزير والملائكة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد أنه

لأجل المبالغة كأنه قيل وكثير من الناس حق عليهم العذاب وبأنيابيل على أن الكل بقضائه وقدره والأكرام والآلهة من عنده وبسابق علمه وسابق مشيئته فن أهله في الأزل لم يكرمه أحداً الى الأبد عن ابن عباس قوله (هذان خصمان) راجع الى أهل الأديان الستة أي هما فوجان أو فرقان خصمان والخصم صفة وصف بها المحذوف والمناقبيل (اختصموا) نظر الى المعنى وقيل ان أقل الجمع اثنان ومعنى (في ربهم) أي في دينه وصفاته فقال المؤمنون في شأنه قولاً وقال الكافرون قولاً وروى أن أهل الكتاب قالوا المؤمنون نحن أحق بالله

وأقدم منكم كتابا وبيننا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله منكم أمنا بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم وبنيكم وبجميع الكتب وأنتم تعرفون كتابنا وبيننا ثم تركونه حسدا فترتل وعن قيس بن عبادة عن أبي ذر الغفاري أنه كان يحلف بالله أنها نزلت في ستة نفر من المسلمين على وجرة وعبيدة بن الحرث ومن المشركين عتبة وشيبة والوليد بن عتبة فقال علي رضي الله عنه أنا أول من يحثو للخصومة بين يدي الله تعالى يوم القيامة وعن عكرمة هما البخنة والنار (٧٦) قالت النار خلفني الله لعقوبته وقالت الجنة خلفني الله لرحمته فقص الله من

خبرهما على محمد صلى الله عليه وسلم والأقرب هو الأول وقوله (والذين كفروا) فعمل الخصومة المعنى بقوله أن الله يعمل بينهم وقوله (قطعت لهم ثياب) فيه أنه تعالى يقدر لهم نيرانا على مقادير جنتهم تشمل عليهم كما تنقطع الثياب الملبوسة أو المراد أن تلك النيران مظهرة عليهم كالثياب المظهرة على الالابس بعضها فوق بعض وعن سعيد بن جبيرة أن قوله (من نار) أي من نحاس أذهب النار بقوله سراويلهم من قطران والخميم الماء الحار عن ابن عباس لو سقط منه نقطة على جبل الدنيا لأذابها ومعنى (يصهر) ثياب صهرت الشيء وانصهر أي أشبهت فذاب فهو صهر أي يذيب أمعاشهم وأحشائهم كما يذيب جلودهم وهو أبلغ من قوله وسقوا ماء حما فقطع أمعاشهم لأن تأثير الشيء من الظاهر في الباطن أبلغ من تأثيره في الباطن قال في الكشف المتابع السباط وقال الجوزي القمعة واحدة المتابع (من حديث) كالخجن يضرب على رأس الفيل وفي الحديث لو رضعته رضعته منافي الأرض فاجتمع عليها الشيطان ما أهلوا والأعادة لا تكذب إلا بعد الطروق في الآية اخبار أي (كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم) يخرجوا (أعبدوا) أو المراد بالارادة المدانة المشاركة

قال ابن جرير قوله أنكم وما تعبدون من دون الله ثم استثنى فقال إن الذين سبقتم لهم من الحسنى حدثنا ابن حنبل قال ثنا يحيى بن واضح عن الحسين بن يزيد عن عكرمة والحسن البصري قال قال في سورة الانبياء أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوا وكل فيها خالدون لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون ثم استثنى فقال إن الذين سبقتم لهم من الحسنى أولئك عنما يعبدون فقد عبت الملائكة من دون الله وعزير وعيسى من دون الله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن أشعث عن جعفر عن سعيد أولئك عنما يعبدون قال عيسى حدثني اسمعيل بن سيف قال ثنا علي بن مسهر قال ثنا اسمعيل ابن أبي خالد عن أبي صالح في قوله إن الذين سبقتم لهم من الحسنى قال عيسى وأمه وعزير والملائكة حدثنا ابن حنبل قال ثنا سلمة عن ابن إسحق قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني يوما مع الوليد بن المغيرة بقاء النضر بن الحرث حتى جلس معهم وفي المجلس غير واحد من رجال قریش فتمكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض له النضر بن الحرث وكله رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحمه ثم تلا عليه وعلمهم أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة ما وردوا وكل فيها خالدون إلى قوله وهم فيها لا يسمعون ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل عبد الله بن الزبيري بن قيس بن عدي السهمي حتى جلس فقال الوليد بن المغيرة لعبد الله بن الزبيري والله ما قام النضر بن الحرث لابن عبد المطلب أنا وما قعد وقد زعم أنا وما نعبد من آلهتنا هذه حصب جهنم فقال عبد الله بن الزبيري أما والله لو وجدته لخصمته فسألو أحمد أكل من عبيد من دون الله في جهنم مع من عبيده ففمن نعبد الملائكة واليهود تعبد عزير والنصارى تعبد المسيح عيسى بن مريم ففجأ الوليد بن المغيرة ومن كان في المجلس من قول عبد الله بن الزبيري وأوأ أنه قد خاصم واحتج فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قول ابن الزبيري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم كل من أحب أن يعبد من دون الله فهو مع من عبده أنما يعبدون الشياطين ومن أمرهم بعبادته فأنزل الله عليهم أن الذين سبقتم لهم من الحسنى أولئك عنما يعبدون الخالدون أي عيسى بن مريم وعزير ومن عبدوا من الأحياء والرحمان الذين مضوا على طاعة الله فاتخذهم من بعدهم من أهل الضلالة أو بابا من دون الله فأنزل الله فيهم كروا أنهم يعبدون الملائكة وأنهم ابنا الله وقالوا اتخذوا الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون إلى قوله تجزى الظالمين حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالة قال يقول ناس من الناس إن الذين سبقتم لهم من الحسنى أولئك عنما يعبدون يعني من الناس أجمعين فليس كذلك إنما يعني من يعبد من الآلهة وهولته مطيع مثل عيسى وأمه وعزير والملائكة واستثنى الله هؤلاء من الآلهة المعبودة التي هي ومن يعبد في النار

حدثنا

بريد أن ينعق وهذا أقرب كقوله لا تخفف عنهم العذاب ويؤيده ما روى عن الحسن أن النار تضربهم

بلهم لا تفرقهم - أي إذا كانوا في أعلاها ضربوا بالمتابع فهو وافهم سبعين خريفا وإنما اختصت هذه السورة بقوله من غم وهو الأخذ بالنفس حتى لا يجد صاحبها مخلصا له فوقع ههنا في أهوال النار بخلاف ما في السجدة وأما أضمر القول ههنا قبل قوله (وذوقوا) بخلاف السجدة وقيل لهم ذوقوا لأنه وقع الاختصار ههنا على (عذاب الخريق) وههناك أظن فقيل ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون وأيضا

قد تقدم ذكر القول في تلك السورة كثيرا لخلقه بنا والله تعالى أعلم ﴿ التَّوْبَةُ ﴾ ان زلزلة الساعة هلاك الاستعداد الفطري شيء عظيم تذهل كل مرضعة هي مواد الاشياء فان لكل شيء مادة ملكوتية ترضع رضيعها من الملك وتربيه وتضع كل ذات حمل وهي الهولييات جلها وهو الصور الكليسة التي خلقت الهولييات لاجلها وترى الناس سكارى الغفلة والعصيان وحب الدنيا والجاهد الراسية وغيرهم هارماهم بسكارى العشق والمحبة والمعرفة فان خلقناكم من تراب أى كنتم ترابا ميتا فبعثنا (٧٧) التراب بأن خلقنا منة آدم ثم امتنعت النطفة ثم بعثنا بها بأن جعلنا لها علة ثم مضت ثم خلقنا آخر لنبيس لكم

أمر البعث والنشور ونفسي في الارحام أمهات العدم باننا الى أجل مسمى وهو وقت البعث بحسب ما تولى الارادة وفيه دليل على أنه لا يبعث أن يكون الفاعل كاملا في فاعليته ولكن لا يتعلق ارادته بالمقدور فيبقى في حيز العدم الى حين تعاقب الارادة وبعده فلهذا حدث العالم ثم نحن جكم طفلا من اطفال المكنونات خارجا من رحم العدم مستعدا للتربية والشكل ومنكم من يتوفى عن الشهوات فيحصل له الكمال ومنكم من يرد الى أسفل سافلين الطبيعية وترى ارض القالب هاسدة فاذا ارتألت عليها ماء حياة المعرفة والعلم اهتزت ذلك فان الله هو الحق في الالهية وأنه يمتطي القلوب المستهة وأن الساعة قائمة العشق والخدمة للظالمين المتأدقين آتية وأن الله يبعث القلوب المحبوسة في قبور الصدور عذاب الحريق بنار الشهوات لكنه لا يمس بها الدنيا لانه انهم بنوم الغفلة قد اذابت انبيته من كان يقن فيه أن العدم يجب أن يكون حسن الظن بالله ثم يقطع مادة تنديري في الازل وزول أحكامي في التدرج فلنظروا هل ينقطع أم لا ههنا خدام يعنى النفس الكافرة

حدثنا ابن سنان الفزار قال ثنا الحسن بن الحسين الاشقر قال ثنا أبو كدينة عن عطاء ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون قال المشركون فانه عيسى يعبدون وعزير والشمس والقمر يعبدون فأنزل الله ان الذين سبقتم من الحسنى أولئك عندهم يعبدون لعيسى وغيره \* وأولى الاقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال عنى بقوله ان الذين سبقتم لهم من الحسنى أولئك عندهم يعبدون ما كان من معبود كان المشركون يعبدونه والمعبود لله وطمع وعادوه بعبادتهم اياه بانه كفار لان قوله تعالى ذكر ان الذين سبقتم لهم من الحسنى ابتداء كلام متعلق الامر كان ينكره قوم على نحو الذى ذكرنا في الخبر عن ابن عباس فكأن المشركين قالوا النبي صلى الله عليه وسلم اذ قال لهم انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ما الامر كما تقول لاننا نعبد الملائكة ويعبد آخرون المسيح وعزير افعال عز وجل ردا عليهم قولهم بل ذلك كذلك وليس الذين سبقتم لهم من الحسنى هم عنها دون لانهم غير معينين بقولنا انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فأما قول الذين قالوا ذلك استثناء من قوله لانكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فيقول لا معنى له لان الاستثناء انما هو اخراج المستثنى من المستثنى منه ولا شك ان الذين سبقتم لهم من الحسنى انما هم اهل الملائكة واما اناس أوجان وكل هؤلاء اذا ذكرتهم العرب فان أكثر ما ذكرها عن افعال الله تعالى ذكره انما ذكر المعبودين الذين أخبرناهم حصب جهنم عما قال انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انما يريد به ما كانوا يعبدونه من الاصنام والالهة من الحجارة والخشب لا من كان من الملائكة والانس فاذا كان ذلك كذلك لما وصفنا قوله ان الذين سبقتم لهم من الحسنى جواب من الله للثقلين ما ذكرنا من المشركين مبتدأ واما الحسنى فانه الفعلي من الحسن وانما عنى بها السعادة السابقة من الله لهم كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قوله ان الذين سبقتم لهم من الحسنى قال الحسنى السعادة وقال سبقت السعادة لاهلها من الله وسبق الشقاء لاهلها من الله في القول في تأويل قوله تعالى (لا يسمعون حسيسها وهم فيها لا يسمعون) يقول تعالى ذكره لا يسمعون هؤلاء الذين سبقتم لهم من الحسنى حسيس النار ويعنى بالحسيس الصوت والحس فان قال قائل فكيف لا يسمعون حسيسها وقد علمت ما روي من أن جهنم توتى بها يوم القيامة قتر قرة لا يلقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا حشا على ركبته خوفا منها قيل ان الحال التي لا يسمعون فيها حسيسها هي غير تلك الحال بل هي الحال التي حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا يسمعون حسيسها وهم فيها لا يسمعون حسيسها خالدون يقول لا يسمعون أهل الجنة حسيس النار اذ انزلوا من اهلهم من الجنة وقوله وهم فيها لا يسمعون حسيسها خالدون يقول وهم فيها لا يسمعون حسيسها من اهل الجنة ولا يسمعون حسيسها

والروح المؤمنة قطعت لهم ثياب تقطع حياط القضاء على قدرهم وهي ثياب نسجت من سدى شياطات الشرع ولحمة موافقة الطبع يصب من فوق رؤسهم حيم الشهوات النفسانية وفي لفظ القوق ان على أنهم معلونون تحتها وفيه ان الحياطات القاسية تنصب من الدماغ الى القلب يصهر به ما في بطونهم من الاخلاق الحسنة الرومانية والخلود أى يفسد احوالهم بالجنة والنار وفساد خيالهم ولا يخلص لهم عن ذلك تلك الملكات الغاية رسوخها والله أعلم بالصواب ﴿ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري

من تحتها الانهار يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وهذا الى الطيب من القول وهذا الى صراط الجيد ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه باحدا نظر لنذقه من عذاب ألم واذ بآل ابراهيم مكان البيت ان لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود واذن في الناس بالجب بأولئك رجالا وعلى كل ضامر بايتين من كل فج عتيق لشهدوا منافع (٧٨) لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا

منها وأطعموا البائس الفقير ثم ليقضوا تقضهم ويوفوا بذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وأحلت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم واجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفا لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب لكم فيها منافع الى أجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق ولكل أمة جعلنا منسكاً لذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام فالحكم له واحد فله أسلوا وبشر الخائفين الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقضي الصلاة وما رزقناهم يتفقون والذين جعلناهم لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله علمها صواف اذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا السائع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون ان ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين ان الله يضاعف عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم

فيها لا يخافون زوال انعامهم ولا انتقال اعنائهم ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿لا يحزنهم الفزع الاكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون﴾ \* اختلف أهل التأويل في الفزع الاكبر أى الفزع هو فقال بعضهم ذلك النار اذا أطيقت على أهلها ذكر من قال ذلك **حدثنا أبو هشام قال ثنا يحيى بن عمار قال ثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن سعيد بن بدير لا يحزنهم الفزع الاكبر قال النار اذا أطيقت على أهلها** **حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريح قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر قال حين تطبق جهنم** وقال حين دبح الموت \* وقال آخرون بل ذلك النفخة الآخرة ذكر من قال ذلك **حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر يعنى النفخة الآخرة** \* وقال آخرون بل ذلك حين يؤمر بالعباد الى النار ذكر من قال ذلك **حدثنا ابن حديد قال ثنا حكام عن عنبسة عن رجل عن الحسن لا يحزنهم الفزع الاكبر قال انصرف العبد حين يؤمر به الى النار** \* وأولى الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال ذلك عند النفخة الآخرة وذلك أن من لم يحزنه ذلك الفزع الاكبر وأمن منه فهو مما بعده أخرى أن لا يفزع وأن من أفرغه ذلك فغيره آمن عليه الفزع مما بعده وقوله وتلقاهم الملائكة يقول وتستقبلهم الملائكة حين يؤمنهم يقولون هذا يومكم الذي كنتم توعدون فيه الكرامة من الله والحباء والخزير من الثواب على ما كنتم تنصبون في الدنيا لله في طاعته \* **وبنحو الذي قلنا في ذلك قال ابن زيد حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله هذا يومكم الذي كنتم توعدون قال هذا قبل أن يدخلوا الجنة** ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يوم نظوى السماء كطى السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين﴾ يقول تعالى ذكره لا يحزنهم الفزع الاكبر يوم نظوى السماء فيوم من صلة يحزنهم \* واختلف أهل التأويل في معنى السجل الذى ذكره الله في هذا الموضع فقال بعضهم هو اسم ملك من الملائكة ذكر من قال ذلك **حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عمار قال ثنا أبو الوفاء الاشجعي عن أبيه عن ابن عمر في قوله يوم نظوى السماء كطى السجل للكتب قال السجل ملك فاذا صعد بالاستغفار قال اكتبها نورا** **حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان قال سمعت السدي يقول في قوله يوم نظوى السماء كطى السجل قال السجل ملك** \* وقال آخرون السجل رجل كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثنا نصر بن علي قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس في هذه الآية يوم نظوى السماء كطى السجل للكتب قال كان ابن عباس يقول هو الرجل** \* قال ثنا نوح بن قيس قال ثنا يزيد بن كعب عن عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال السجل كاتب كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقال آخرون بل هو الصحيفة التي يكتب فيها ذكر من قال ذلك **حدثني علي قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس**

لقد ر الذين اخرجوا من ديارهم فغير حتى الآن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد ذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالعرف ونهى عن المنكر ولله عاقبة الامور ﴿٣﴾ الفرقا آت ولؤلؤا مزينتين منصوبتان وحقص مثله ولكن بتخفيف الاولى واوا ساكنة أبو بكر وحادوزيد وكذلك في سورة فاطر وقرأ سهيل ويعقوب والمفضل ههنا بالهمزة والنصب وفي فاطر بالهمز قوله

والخفص الباقون بالهمزة والخفص في السورتين سواء بالنصب خفص وروح وزيد الآخرون بالرفع والبادي بالياء في الحالين سهل ويعقوب وابن كثير وافي أبو عمرو وأبو جعفر ونافع وغير قالون في الوصل بواو مثلاً أنشأنا نبتى بفتح الياء أبو جعفر ونافع وخفص وهشام فخطفه بتسديد الطاء أبو جعفر ونافع الر ياح يزيد طريق المفضل والمقبى الصلاة بالنصب على تقدير النون عباس منسكاً ونحوه بكسر السين حمزة وعلى وخلف ابن تمال الله تماله التانيث يعقوب ولكن تماله بالتانيث (٧٩) أيضاً زيد يدفع من الدفع ابن كثير وأبو عمرو

وسهل ويعقوب الباقون يدافع من المدافعة أذن مبنياً للفعل أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم يقانلون مبنياً للفعل أيضاً أبو جعفر ونافع وابن عامر وخفص الآخرون مبنياً للفاعل فيهما دفاع تألف أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب لهدمت تخففاً ابن كثير وأبو جعفر ونافع وقرأ ابن عامر وأبو عمرو وسهل وحمزة وعلى وخلف مشدداً مدتها الباقون مشدداً الوقوف ولؤلؤاً ط من القول ج العطف مع تكرار وهدوا الحميد • والباد • ط أليم • السجود • عميق • لا لتعلق اللام الانعام ج للابتداء بالامر مع الفاء الفعير • للعطف مع العدول العميق • ذلك ق قد قبل لان المراد ذلك على ما ذكر أو الأمر والشأن ذلك ثم يتبدأ بشرط عند ربه ط الزور • لا مشركين به ط سمعق • ذلك ق القلوب • العتيق • الانعام ط أسلموا ط الحبطين • لا اتصال الوصف الصلاة • يتفقون ج • خير ق والوصل أحسن الفاء صواف ج للشرط مع الفاء والمعتر ط تشكرون • منكم ط هداكم ط المحسنين • آمنوا ط كفور • ظلموا ط لغيره • لا بناء على أن الذين بدل من الصمير في نصرهم

قوله كطى السجل للكتاب يقول كطى الضعيفة على الكتاب **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم تطوى السماء كطى السجل للكتاب بقرا كطى الضعف **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنى عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنى الحسن قال ثنى ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال السجل الضعيفة **حدثنا** القاسم قال ثنى الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله يوم تطوى السماء كطى السجل للكتاب قال السجل الضعيفة \* وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب قول من قال السجل في هذا الموضع الضعيفة لان ذلك هو المعروف في كلام العرب ولا يعرف لنبينا صلى الله عليه وسلم كاتب كان اسمه السجل ولا في الملائكة ملك ذلك اسمه وان قال قائل وكيف تطوى الضعيفة بالكتاب ان كان السجل ضعيفة قيل ليس المعنى كذلك وانما معناه يوم تطوى السماء كطى السجل على ما فيه من الكتاب ثم جعل تطوى مصدراً فقبل كطى السجل للكتاب واللام في قوله للكتاب بمعنى على \* واختلف القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الامصار سوى أبي جعفر القارئ يوم تطوى السماء بالنون وقرأ ذلك أبو جعفر يوم تطوى السماء بالطاء وضما على وجه ما لم يسم فاعله \* والصواب من القراءة في ذلك ما عليه قراء الامصار بالنون لاجماع الحجة من القراء عليه وشذوذ ما خالفه \* وأما السجل فانه في قراءة جميعهم بتسديد اللام وأما الكتاب فان قراء أهل المدينة وبعض أهل الكوفة والبصرة قرووه بالتوحيد كطى السجل للكتاب وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة للكتاب على الجاع \* وأولى القراءتين عندنا في ذلك بالصواب قراءة من قراء على التوحيد للكتاب لما ذكرنا من معناه فان المراد منه كطى السجل على ما فيه مكتوب فلا وجه اذا كان ذلك معناه لجمع الكتب الواجهة تبعه من معروف كلام العرب وعند قوله كطى السجل انقضاء الخبر عن صفة قوله لا يحجزهم الفرع الاكبر ثم ابتدأ الخبر عما لله فاعل تخلفه يوم ثم قال تعالى ذكره كما بدأنا أول خلق نعيده فكاف التي في قوله كما من صلة نعيد تقدمت قبلها ومعنى الكلام نعيد عرارة حفاة غرلاً يوم القيامة كما بدأناهم أول مرة في حال خلقناهم في بطون أمهاتهم على اختلاف من أهل التأويل في تأويل ذلك \* وبالله الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل وبه الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلذلك اخترت القول به على غيره ذكر من قال ذلك والآخر الذي جاء فيه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنى عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنى الحسن قال ثنى ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أول خلق نعيده قال حفاة غرلاً قال ابن جريح أخبرني إبراهيم ميسرة أنه سمع مجاهداً يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحدى نسائه بأئونه حفاة غرلاً فاستترت بكردعها وقالت

وبنا الله ط كثيرا • ينصره ط عزيز • المنكر ط الامور • في التفسير لما ذكرنا أحد النحسين في الآخرة أراد أن يذكر حاله تحرو وهو المؤمن ولهذا ألزم التكرار لأنه يفتن بهذه الآية فائدة أخرى هي بيان أن أهل الجنة يحلون فيها وقد مر مثله في أوائل الكهف من قرأ لؤلؤاً بالنصب فعلى تقدير ويؤتون لؤلؤاً لأن السوار من اللؤلؤ شريب الآن يكون شيئاً منظوماً منه (وهذا الى الطبيب من القول) عن ابن عباس هو قوله الحمد لله الذي صدقنا وعده بلهمهم الله ذلك (وهذا الى صراط الحميد) أى الى طريق المقام المعهود وهو الجنة

أوالى صراط الله كقوله الى صراط العزيز الحميد الله الذي له ما فى السموات وما فى الارض وقال السدى الطيب من القول هو القرآن وقيل شهادة أن لا اله الا الله وقال حكماء الاسلام (٨٠) هو كشف الغطاء عن الحقائق الروحانية والمعارف الربانية ثم كرر وعيد أهل الكفر

ومن دناهم فقال (ان الذين كفروا و يصدون) انما احسن عطف المستقبل على الماضي لانه أراد به الاستقرار وأنه من شأنهم الصد وكأنه قيل كفروا واستمروا على الصد وقال أبو على الفارسي كفروا فى الماضي وهم الآن يصدون عن ابن عباس أنها زالت فى أبي سفيان ابن حرب وأصحابه حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه عام الخديبية عن أن يجحوا ويعتروا ويخروا والهدى ومن قرأ (سواء) بالنصب فعلى أنه فعول ثان فجعلناه مستويا (العا كف فيه والباد) ومن قرأ بالرفع فعلى أن العا كف مبتدأ وسواء خبر مقدم والجملة مفعول ثان ويجوز أن يكون للناس مفعولا ثانيا أى جعلناه متعبدا لكل من وقع عليه اسم الناس وقوله سواء الى آخره الجملة بيان لذلك الجعل أى لا فرق بين الحاضر المقيم بدو بين الطارئ من البدو واختلفوا فى أن المسكى والآفاق يستويان فى أى شئ فعن ابن عباس فى بعض الروايات أنهم يستويان فى سكتى سكة والتزول بها الآية بناء على أن المسير بالمشجدة الحرام مكة ولما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال سكة ما حلقن يسبق إليها والى هذا ذهب أبو حنيفة وهو قول قتادة وسعيد بن جبير أيضا ولاجل ذلك زعموا أن كراهة دور مكة حرام والأكثرون على أنها مستويان

واسوأناه قال ابن جرير أخبرت أنها عائشة قالت يابى الله لا يحتشم الناس بعضهم بعضا قال لكل امرئ يومئذ شأن يغنيه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال ثنا المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحشر الناس حفاة عراة غرلا فأول من يكسى إبراهيم ثم قرأ كابد أنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين **حدثنا** ابن بشار قال ثنا اسحق بن يوسف قال ثنا سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عوطة فذكر نحوه **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان التخمي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه **حدثنا** أبو بكر ب قال ثنا وكيع عن شعبة قال ثنا المغيرة بن النعمان التخمي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه **حدثنا** عيسى بن يوسف بن الطباع أبو يحيى قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال انكم ملائكة الله مشاة غرلا **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي عوز من بنى عامر فقال من هذه العوز يا عائشة فقلت احدى خالاتي فقالت ادع الله أن يدخلني الجنة فقال ان الجنة لا يدخلها العجز قالت فأخذ العجز وما أخذها فقال ان الله ينشئهن خلقا غير خلقهن ثم قال يحشرون حفاة عراة غلفا فقلت حاش لله من ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى ان الله قال كابد أنا أول خلق نعيده وعدا علينا الى آخر الآية فأول من يكسى إبراهيم خليل الله **حدثني** محمد بن عمار الاسدي قال ثنا عبيد الله قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن عطاء عن عقبة بن عامر الجهني قال يجمع الناس فى سعد واحد ينفذهم البصر ويسمهم الداعي حفاة عراة كما خلقوا أول يوم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عباد بن العوام عن هلال بن حبان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة مشاة غرلا قلت يا أبا عبد الله ما الغرل قال الغلف فقال بعض أزواجه يا رسول الله انظر بعضنا الى بعض الى عورته فقال لكل امرئ منهم يومئذ ما يشغله عن النظر الى عورة أخيه قال هلال قال سعيد بن جبير ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة قال كيوم ولدته أمه رد عليه كل شئ انتقص منه مثل يوم ولد \* وقال آخرون بل معنى ذلك كما كنا ولا شئ غيرنا قبل أن نخلق شئاً كذلك نهلك الأشياء فنعيد لها ثانية حتى لا يكون شئ سوانا ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن عبيد الله بن عبيد الله بن عباس كابد أنا أول خلق نعيده الآية قال نهلك كل شئ كما كان أول مرة وقوله وعدا علينا يقول وعدنا كذا وكذا وعدا علينا أن نوفي بما وعدنا إنا كنا فاعلين ما وعدنا كمن ذلك أيها الناس لانه قد سبق فى حكمنا وقضائنا أن نفعله على يقين بأن ذلك كائن واستعدوا وتأهبوا القول فى تأويل قوله تعالى (واقد كتبنا فى الزبور من بعد ذلك أن الارض برهان عبادى الصالحون) اختلف أهل التأويل فى المعنى بالزبور والذكر فى هذا الموضع فقال بعضهم عنى بالزبور كتب الانبياء كلها التى أنزلها الله عليهم وعنى بالذكر أكرام الكتاب التى عنده فى السما ذكر من قال ذلك **حدثني** عيسى بن عثمان بن عيسى الرملى قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعشى

قال

فى العبادة فى المسجد ليس المقدم أن يجمع البادى وبالعكس ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يابى عبد مناف من ولى

منكم من أمور الناس شئاً فلا يتعن أحد اطاف بهذا البيت أو صلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار وعلى هذا فلا منع من بيع دور مكة



وأجارتها وهو مذهب الشافعي وقد جرت المناظرة بينهما وبين اسحق الحنظلي وكان اسحق لا يرضى في كراءه دور مكة فاحتج الشافعي بقوله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق وأن عمر اشترى دار السجى فسكت (٨١) اسحق وانما ذهب الاولون الى أن المراد بالسجد

الحرام ههنا مكة كلها لانه جعل العاكف فيه بارا البادى أجاب الأكرهون بأنه أراد بالعاكف المجاور للسجد المتمكن في كل وقت من التعبد نفسه والاحياء العدول عن القصد كما مر في قوله وذرا الذين يلحدون في أسمائه وقوله (بالخاد نطم) حالان ومفعول يردم تروك ليفيد العموم أى ومن يرد فيه مراداً ما حارطاً لما وفائدة الحال الثانية أن العدول عن القصد قد يكون بالحق كقوله وجزاء سيئة سيئة واخلتفوا في الاخلاص في الحرم فعن قتادة وسعيد بن جبير وابن عباس في رواية عطاء أنه الشرك يعنى من لحا إلى حرم الله لبشر له بعذبه الله وقال مقاتل نزلت في عبد الله بن حنظلة حيث قتل الأنصارى وهرب الى مكة كافراً فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله يوم الفتح وهو العذاب الاليم وعن مجاهد أنه الاحتكار وقيل المنع من عمارته وعن عطاء هو قول الرجل في المبيعة لا والله وبلى والله ومثله ما روى عن عبد الله بن عمر أنه كان له فسطاطان أحدهما في الحسل والآخر في الحرم فاذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحسل فقبل له في ذلك فقال كنا نخدعك أن من الاحياء فيه أن يقول الرجل لا والله وبلى والله والاولى التعميم وفيه أن الواجب على من كان فيه أن يسيطر نفسه ويسلك طريق السداد ويعدل

ثالث سألت سعيداً عن قول الله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك قال الذك الذي في السماء **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يوسف عن الأعمش عن سعيد بن جبيرة في قوله ولقد كتبنا في الزبور قال قرأها الأعمش الزبور قال الزبور والتوراة والانجيل والقرآن من بعد الذك قال الذك الذي في السماء **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الزبور قال الكتاب من بعد الذك قال أم الكتاب عند الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله الزبور قال الكتاب بعد الذك قال أم الكتاب عند الله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولقد كتبنا في الزبور قال الزبور الكتاب التي أنزلت على الأنبياء والذك أم الكتاب الذي تكتب فيه الاشياء قبل ذلك (١) **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن سعيد في قوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك قال كتبنا في القرآن من بعد التوراة وقال آخرون بل عني بالزبور الكتاب التي أنزلها الله على من بعد موسى من الأنبياء وبالذك التوراة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال نبي أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك الآية قال الذك التوراة والزبور الكتاب **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله يقول ثنا عبيد الله سمعت النخاع يقول في قوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك الآية قال الذك التوراة وعني بالزبور من بعد التوراة الكتاب وقال آخرون بل عني بالزبور زبور داود وبالذك توراة موسى صلى الله عليهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن عامر أنه قال في هذه الآية ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك قال زبور داود من بعد الذك ذكر موسى التوراة **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن الشعبي أنه قال في هذه الآية ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك قال في زبور داود من بعد ذكر موسى وأولى هذه الأقوال عدي بالصواب في ذلك ما قاله سعيد بن جبيرة ومجاهد ومن قال بقوله ما في ذلك من أن معناه ولقد كتبنا في الكتاب من بعد أم الكتاب الذي كتب الله كل ما هو كائن فيه قبل خلق السموات والارض وذلك أن الزبور هو الكتاب يقال منه زبرت الكتاب ولزبرته اذا كتبه وإن كل كتاب أنزله الله على نبي من أنبيائه فهو ذكر فاذا كان ذلك كذلك فإن في ادخاله الألف واللام في الذك الدلالة البينة أنه معني به ذكر بعينه معلوم عند الخطابين بالآية ولو كان ذلك غير أم الكتاب التي ذكرنا من التوراة بأولى من أن تكون المعنوية بذلك من صحف إبراهيم فقد كان قبل زبور داود فتأويل الكلام اذا كان ذلك كما وصفنا ولقد قضينا فأثبتنا قضاء في الكتاب من بعد أم الكتاب أن الارض يرثها عبادى الصالحون يعنى بذلك أن أرض الجنة يرثها عبادى الصالحون بطاعته المنتمون الى أمره ونهيهم من عبادة دون العالمين بعصيته منهم المؤثرين طاعة الشيطان على طاعته ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الله الهلالى قال ثنا عبيد الله بن موسى قال ثنا اسرائيل عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس قوله أن الأرض يرثها عبادى الصالحون قال أرض الجنة **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ولقد كتبنا

(١) هذا الأثر مناسب لقول بعده فاعلمه مقدم من تأخير فتنبه كعبه حمزه

( ١١ - ) ( ابن جرير - ) ( سابع عشر ) في مهامه ومقاصده وهذا وإن كان واجباً في كل مكان إلا أن وجوبه هناك أو كدفعاً لمكان خاصة كالزمان ولهذا قال مجاهد تضعف السيئات فيه كاتضاعف الحسنات عن ابن مسعود أن القصد الى الذنب يكتب

هناك ذنبا وان لم يخرج الى الفعل وعنه لو ان رجالهم بان يعمل سيئة عند البيت اذ اذقه الله تعالى عذابا باليا واعلم ان خبر ابن محذوف لدلالة جواب الشرط عليه كانه قيل ان الذين كفروا (٨٢) ويصدون نذيقهم من عذاب اليم ومن رد في الحرم بالحاد فهو وكذلك وحسن الخبر

في الزبور من بعد الذي ذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون قال اخبر سبجانه في التوراة والزبور وسابق علمه قبل ان تكون السموات والارض ان يورث امة محمد صلى الله عليه وسلم الارض ويدخلهم الجنة وهم الصالحون حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن سعيد بن جبير في قوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذي ذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون قال كتبنا في القرآن بعد التوراة والارض ارض الجنة حدثني علي بن سهل قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العباس أن الارض يرثها عبادي الصالحون قال الارض الجنة حدثني عيسى بن عثمان بن عيسى الرمي قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعشى قال سألت سعيدا عن قول الله أن الارض يرثها عبادي الصالحون قال الارض الجنة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أن الارض قال الجنة يرثها عبادي الصالحون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن الارض يرثها عبادي الصالحون قال الجنة وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء فقم أحرار العالمين قال الجنة مبتدوها في الارض ثم تذهب درجات علوا والنار مبتدوها في الارض وبينهما حجاب سور ما يدرى أحدا ما ذاك السور وقرأ بابا بطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب قال ودرجها تذهب سفلا في الارض ودرج الجنة تذهب علوا في السموات حدثنا محمد بن عوف قال ثنا أبو المغيرة قال ثنا صفوان سألت عامر بن عبد الله أبا اليان عن أهل النفس المؤمنين مجتمع قال فقال ان الارض التي يقول الله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذي ذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون قال هي الارض التي تجتمع اليها أرواح المؤمنين حتى يكون البعث وقال آخرون هي الارض يرثها الله المؤمنين في الدنيا \* وقال آخرون عني بذلك بنو اسرائيل وذلك أن الله وعدهم ذلك فوفى لهم به واستشهد بقوله ذلك يقول الله وأورثنا القوم الذين كانوا يستهفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها وقد ذكرنا قول من قال أن الارض يرثها عبادي الصالحون انها أرض الأمم الكافرة ترثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول ابن عباس الذي روى عنه علي بن أبي طلحة \* القول في تأويل قوله تعالى ان في هذا الاغا لقوم عابدين وما أرسلناك الا رحمة للعالمين يقول تعالى ذكره ان في هذا القرآن الذي أنزلناه على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لايلاغا لعبد الله عابديه من الفرائض التي فرضها الله الى رضوانه وادراك الطلبة عنده \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن الحريري عن أبي الورد بن غمامة عن أبي محمد الحضرمي قال ثنا كعب في هذا المسجد قال والذي نفس كعب بيده ان في هذا البلاغا لقوم عابدين انهم لأهل أو اصحاب الصلوات الخمس سماهم الله عابدين حدثنا الحسين بن زيد الطائفة ان قال ثنا ابن علية عن سعيد بن اباس الحريري عن أبي الورد عن كعب في قوله ان في هذا البلاغا لقوم عابدين قال صوم شهر رمضان وصالاة الخمس قال هي ملء اليدين والبحر عبادة حدثنا القاسم قال ثنا

الكلام الى ذكر المسجد الحرام أتبعه ذكر الكعبة وبعض ما يتعلق به من المناقب فقال (واذ بوأنا) أي واذا كرحبنا جعلنا (لأبراهيم مكان البيت) مباءة أي مرجعا يرجع اليه للعمارة والعبادة ويروي أن موضع البيت كان طموسا فبعث الله تعالى ريحا كنست ما حوله حتى ظهر رأسه القديم فبنى ابراهيم عليه وقد مر قصة ذلك في البقرة وقيل بعث غمامة على قدر البيت الحرام في العرض والطول وقبها رأس يتكلم وله لسان وعينان فقال يا ابراهيم ابن علي قدرتي فأخذني البناء وذهبت السحابة وأن في (أن لا تشرك) هي المفصلة وذلك أن المقصود من التوبة هو العبادة فكانه قيل تعبدنا لبراهيم فلناله لا تشرك وطهر وقد مر مثله في البقرة وانما قال ههنا (والقائمين) لأن العاكف ذكر مرة في قوله سواء العاكف والقائم امامي القيام في الصلاة بديل قوله والركع السجود أو بمعنى المقيم المتوطن والظاهر أن الخطاب في (وأذن) لبراهيم أيضا أي ناد (في الناس) وهو أن يقول حجوا وعليكم (الحج) يروي أنه سعد بن أبي وقيس فقال أيها الناس حجوا بيت ربكم قال مجاهد فهاجج انسان ولا يهتج الى القيامة الا وقد سمع ذلك النداء من في أصلا ب الرجال وأرحام النساء فمن أحاب مرة حج مرة ومن أحاب أكثر فأكثر ولعل الله في قوله (يا أولئك)

هي هذه لان الاتيان الى مكة بسبب ندائه اتيان اليه وأيضاهو أول من حج وغيره يقتدى به وكأنه يأتيه وعن الحسن الحسين وهو اختيار أكثر العلماء لانه تارة أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأنه معطوف على اذ كرمه درا ثم انه عام لجميع الناس وأخاص بن حج

معه في حجة الوداع قولان وقيل انه ابتداء فرض الحج والرجال المشاة واحده راجل وقوله (وعلى كل ضامر) حال آخر كانه قيل رجالا وركبانا والضاير البعير المهزول لطول السفر (وبأيتين) صفة لكل ضامر لانه في معنى (٨٣) الجمع والفتح الطريق الواسع وقد مر في السورة

المتقدمة والعميق البعيد ومثله معني وبه قرأ ابن مسعود وفي تقديم المشاة تشریف لهم روى سعيد بن جبیر بإسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الحاج الراكب له بكل خطوة تحطوها راحلته سبعون حسنة وللماشي سبع مائة من حسنات الحرم قيل بإسناد الله وما حسنات الحرم قال الحسن بن عبيدة ألف حسنة قال جار الله تبارك المنافع لانه أراد منافع مختصة بهذه العبادة دينية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادات وقد كنى عن النحر والذبح بكراسم الله تعالى لان المسلمين لا ينفكون عن التسمية اذا نحرروا أو ذبحوا وفيه تنبيه على ان التسمية من الأغراض الأصلية المعتمدة خلاف ما كان يفعله المشركون من الذبح للنصب وفي قوله (على ما رزقهم) إشارة الى ان نفس القربان وتيسير ذلك العمل من نعم الله تعالى ولو قيل لينحروا في أيام معلومات بهجة الانعام لم يكن شئ من هذه الفوائد الايام المعلومة عند أكثر العلماء عشر ذي الحجة الأول آخرها يوم النحر لأنهم معلومة عند الناس لحرمهم على أعمال الحج فيها ثم للمنافع أوقات من العشر معروفة كيومعرفة والمشعر الحرام وكذلك الذبح وقت بعينه وهو يوم النحر وهذا قول مجاهد وعطاء وقتادة والحسن ورواية سعيد بن جبیر عن ابن عباس

الحسين قال ثنا محمد بن الحسين عن الجري قال قال كعب الاحبار ان في هذا البلاغ القوم عابدين ثم محمد بن حمرشي عن علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ان في هذا البلاغ القوم عابدين يقول عاملين حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله ان في هذا البلاغ القوم عابدين قال يقولون في هذه السورة لبلاغا ويقول آخرون في القرآن تنزيل الفرائض الصلوات الخمس من أداها كان بلاغا القوم عابدين قال عاملين حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ان في هذا البلاغ القوم عابدين قال ان في هذا المنفعة وعلم القوم عابدين ذلك البلاغ وقوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وما أرسلناك الا بشعادي خلقنا الارض لمن أرسلناك اليه من خلقي ثم اختلف أهل التأويل في معنى هذه الآية اجمع العالم الذين أرسل اليهم محمد وأرسلهم مؤمنهم وكافرهم أم أريد بها أهل الايمان خاصة دون أهل الكفر فقال بعضهم عنى بها جميع العالم المؤمنين والكافر ذكر من قال ذلك حدثني اسحق بن شاهين قال ثنا اسحق بن يوسف الازرق عن المسعودي عن رجل يقال له سعيد عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قول الله في كتابه وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قال من آمن بالله واليوم الآخر كتب له الرحمة في الدنيا والآخرة ومن لم يؤمن بالله ورسوله عوفي مما أصاب الامم من الخسف والقذف حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا عيسى بن يونس عن المسعودي عن أبي سعيد عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قال عت الرحمة لمن آمن به في الدنيا والآخرة ومن لم يؤمن به عوفي مما أصاب الامم قبل وقال آخرون بل أريد بها أهل الايمان دون أهل الكفر ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وما أرسلناك الا رحمة للعالمين قال قال العالمون من آمن به وصدقوه قال وان أدري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين قال فهو لهؤلاء فتنة ولهمؤلاء رحمة وقد جاء الامر بخلا رحمة للعالمين والعالمون ههنا من آمن به وصدقوه وأطاعوه وأولى القولين في ذلك بالصواب القول الذي روى عن ابن عباس وهو أن الله أرسل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم رحمة لجميع العالم مؤمنهم وكافرهم فأما ومنهم من قال الله هداهم وأدخله بالايمان به وبالعمل بما جاء من عند الله الجنة وأما كافرهم فإنه دفع به عنهم عاجل البلاء الذي كان ينزل بالأمم المكذبة رسلا من قبله القول في تأويل قوله تعالى ﴿قُلْ انما يوحى الى انما الحكم الله واحد فهل أنتم مسلمون﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد ما يوحى الى ربى الا أن الله لكم يجوز ان يعبد الا الله واحد لا تصلح العبادة الا له ولا ينبغي ذلك لغيره فهل أنتم مسلمون يقول فهل أنتم منذون هل أيها المشركون العابدون الاوثان والاصنام بالخضوع لذلك ومتبرون من عبادة مادونه من آلهتكم القول في تأويل قوله تعالى ﴿فان تولوا فقل انما يوحى الى انما الحكم الله واحد فهل أنتم أدري أقرب أم بعد ما توعدون﴾ يقول تعالى ذكره فان أدبر هؤلاء المشركون يا محمد عن الاقرار بالاعمال بأن لا اله الا الله واحد فأعرضوا عنه وأبوا الاجابة اليه فقل لهم قد أنتمكم على سواء يقول أعلمهم أنك وهم على علم من أن بعضكم لبعض حرب لاصح بينهم ولا سلم وانما عني بذلك قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني

واختار الشافعي وأبي حنيفة وعن ابن عباس في رواية أخرى أنها يوم النحر وثلاثة أيام بعده وهو اختيار أبي مسلم وقول أبي يوسف ومحمد وعلى الأول يكون قوله في أيام متعلقا بكلا الفعلين أعنى ليشهدوا ويذكروا وعلى الثاني يختص بعلقه بالشأن ومعنى

(بهيمة الانعام) بهيمة من الانعام لأن البهيمة تشمل كل ذات أربع في البر والبحر فيسبى بالانعام وهي الابل والبقر والضأن والمغز وقد مر في أول المائدة قال مقاتل اذا نحت (٨٤) فقل بسم الله والله أكبر اللهم منك واليه وتستقبل القبلة وزاد

الكلبي ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين قال النفل كان المتقرب بها وباراقه دماثها متصور بصورة من يعدي نفسه بما يعادلها فكأنه يبدل تلك الشاة بذل مهجته طلبا لمرضاة الله واعترافا بأن تقصيره كاد يستحق مهجته أما قوله (فكلا وامنوا أطعموا البائس الفقير) فالبائس الذي أصابه بؤس أي شدة والفقير قديم في آية الصدقات في التوبة وفي غيرها ثم من الناس من قال الأمران للوجوب لأن أهل الجاهلية كانوا لا يأكلون منها فأمر المسلمون بمخالفتهم والاكثر على أن الأكل ليس بواجب ثم منهم من قال يحسن أن يأكل النصف ويتصدق بالنصف رعاية للامرين ومنهم من قال يأكل الثلث ويتصدق بالثلثين لما يجبي من قوله فكلا وامنوا أطعموا السانع والمعتز جعلها على ثلاثة أقسام ومنهم من قال يأكل الثلث وينحر الثلث ويتصدق بالثلث لما جاء في الحديث من الأمر بالأذكار والأولى وهو مذهب الشافعي أنه ان أطعم جميعها أجره وان أكل جميعها لم يجزئه وان صدق بأقل شيء من لهما يكفي هذا اذا كان متطوعا وأما الواجبات كالشذور والكفارات وجبران النقصانات مثل دم القران ودم التمتع ودم الاساءة فلا يأكل منها لاهو ولا أغنيا الرفقة ولا فقراؤها لما روى عن هشام بن عروة عن

حجاج عن ابن جريح قوله فان تولوا فقل آذنتكم على سواء فان تولوا يعني قريشا وقوله وان أدري أقرب أم بعيد ما تعودون يقول تعالى ذكره لنبيه قل وما أدري ما تقول والذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح وان أدري أقرب أم بعيد ما تعودون قال الأجل (القول في تأويل قوله تعالى) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين ان الله يعلم الجهر الذي تجهرون به من القول ويعلم ما تخفون به فلا تجهرون به سواء عنده خفيه وظاهره وسره وعلايته انه لا يخفى عليه منه شيء فان أخر عنكم عقابه على ما تخفون من الشرك به أو تجهرون به فما أدري ما السبب الذي من أجله يؤخر ذلك عنكم لعل تأخير ذلك عنكم مع وعده اياكم لفنتخبر بهدايكم ولتتبعوا بحجباتكم الى أجل قد جعله لكم تبلغونه ثم ينزل بكم حينئذ نعمته (ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وان أدري لعله فنتذلكم ومتاع الى حين يقول لعن ما أقرب لكم من العذاب والساعة أن يؤخر عنكم لذتكم ومتاع الى حين فيصير قول ذلك انكم فنتذ (القول في تأويل قوله تعالى) قل رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون (يقول تعالى ذكره قل يا محمد يارب افضل بيني وبين من كذبني من مشركي قومي وكفرك بوعيد غيرك باحلال عذابك ونقمته عليهم وذلك هو الحق الذي أمر الله تعالى نبيه أن يسأل ربه الحكم به وهو نظير قوله جل ثناؤه ربنا افترج بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين (ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قال رب احكم بالحق قال لا يحكم بالحق الا الله ولكن انما استعجل بذلك في الدنيا يسأل ربه على قومه حدثنا ابن عبد الأعلى قال قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا شهد قتالا قال رب احكم بالحق (واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأه عامة قراء الامصار قل رب احكم بكسر الباء وصل الالف الف احكم على وجه الدعاء والمسألة سوى أبي جعفر فانه ضم الباء من الرب على وجه نداء المفرد وغير النحاة بن من احكم فانه روى عنه أنه كان يقرأ ذلك رب احكم على وجه الخبر بأن الله احكم بالحق من كل ما حكم فثبت الباء في الرب وهمز الالف من احكم ويرفع احكم على أنه خبر الرب تبارك وتعالى والصواب من القراءة عندنا في ذلك وصل الباء من الرب وكسرها باحكم وتركها قطع الالف من احكم على ما عليه قراء الامصار لاجماع الحجة من القراءة عليه وشذوذ ما خالفه وأما النحاة فان في القراءة التي ذكرت عندهم زيادة تحرف على خط المصاحف ولا ينبغي أن يرا ذلك فيهما مع صحة معنى القراءة بترك زيادته وقد زعم بعضهم أن معنى قوله رب احكم بالحق قل رب احكم به كمال الحق ثم حذف الحكم الذي الحق نعت له وأقيم الحق مقامه ولذلك وجه غير أن الذي قلناه أوضح وأشبه بما قاله أهل التأويل فلذلك اختارناه وقوله وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون يقول ج

ثناؤه

أبيه عن ناجية الخراساني قال قلت يا رسول الله كيف أصنع بما عطف من البدن قال

انحرها ثم اغس نعلها في دمه اثم خل بين الناس وبينها يأكلونها وقال ايضا صلى الله عليه وسلم في مثله لا تأكل منها أنت ولا أحده

رفقت قوله (ثم ليقضوا نفعهم) لا بعد أن يكون معطوفاً على يشهدوا فإن هذه الأعمال كلها غايات الايمان لأن اسكان هذه الامامات في بعض القراآت يدل على أنها لام الامر وعلى هذا تكون هذه الاوامر الغائبة (٨٥) معطوفة على الامر من الحاضرين قبلها والله أعلم

قال أبو عبيدة لم يحج في الشعر ما يحتاج به في معنى النفث وقال الزجاج ان أهل اللغة لا يعرفون النفث الا من التفسير وقال القفال قال نفطو يدسأت أعرايا فصيحاً ما معنى قوله ثم ليقضوا نفعهم فقال ما أفسر القرآن ولكننا نقول الرجل ما نفث وما أدرك ثم زعم القفال ان هذا أولى من قول الزجاج لان المثلث أولى من الثاني وقال البرداصل النفث في كلام العرب كل قاذورة تلحق الانسان فيجب عليه نفعها وأجمع أهل التفسير على أن المراد ههنا ازالة الاوساخ والزوائد كقص الشارب والاضفار وتنظيف الابط وحلق العانة فتقدير الآية ثم ليقضوا ازالة نفعهم وليوفوا بنورهم أي الانعمال التي أوجبها الحج بالنسرة أو أعمال البر التي أوجبها على أنفسهم بالنسرة فان الرجل اذا حج أو اعتمر فقد يوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لا يملكه بل يمكن الحج بقتضيه (ويطوفوا) هو طواف الافاضة والزبارة التي هي ركن وقد شرح حاله في المدة في قوله فاذا أفضتم من عرفات وقيل هو طواف الوداع والصدرة (أي بالبيت العتيق) لانه أول بيت وضع للناس عن الحسن وقال قتادة لانه أعق من تسلط الجاهلية عليه وهو قول ابن عباس وابن الزبير ورواه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وعن

نساؤه وقل يا ممدور بنا الذي يرحم عباده ويعلمهم نعمته الذي أستعينه عليكم فيما تقولون وتصفون من قواكم لي فيما أتيتكم به من عند الله ان هذا البشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون وقولكم بل افتراء بل هو شاعر وفي كذبكم على الله جل ثناؤه وقيل لكم اتخذ الرحمن ولداً فإنه هين عليه تغيير ذلك وفصل ما بيني وبينكم بتعجيل العتوب بآئكم على ما تصفون من ذلك

(آخر تفسير سورة الانبياء عليهم السلام)

(تفسير سورة الحج)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) قال أبو جعفر يقول تعالى ذكره يا أيها الناس احذروا عذاب ربكم بطاعته فأطيعوه ولا تعصوه فان عقابه لمن عاقبه يوم القيامة شديد ثم وصف جل ثناؤه هول أشراط ذلك اليوم وبدؤه فقال ان زلزلة الساعة شيء عظيم واختلاف أهل العلم في وقت كون الزلزلة التي وصفها جل ثناؤه بالشدة فقال بعضهم هي كائنه في الدنيا قبل يوم القيامة ذكر من قال ذلك حمداً ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفیان عن الأعشى عن إبراهيم عن علقمة في قوله ان زلزلة الساعة شيء عظيم قال قبل الساعة حمداً سليمان بن عبد الجبار قال ثنا محمد بن الصلت قال ثنا أبو كندبة عن عطاء عن عامر بن أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم قال هذا في الدنيا قبل يوم القيامة حمداً القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج في قوله ان زلزلة الساعة فقال زلزلة أشراطها الآيات يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى حمداً ابن جريد قال ثنا جرير عن عطاء عن عامر بن أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم قال هذا في الدنيا من آيات الساعة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بنحو ما قال هؤلاء خبرني أسنده نظر وذلك ما حدثنا أبو كريب قال ثنا عبد الرحمن بن محمد الجاربي عن اسمعيل بن رافع المدني عن زيد بن أبي زياد عن رجل من الأنصار عن محمد بن كعب القرظي عن رجل من الأنصار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما فرغ الله من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاه اسرافيل فهو واضع على فيه شاخص بصيرة إلى العرش ينتظر متى يؤمر قال أبو هريرة يا رسول الله وما الصور قال قرن قال قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات الأولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين يأمر الله عز وجل اسرافيل بالنفخة الأولى فيقول انفخ نفخة الفزع فيفزع أهل السموات والأرض إلى أم الله ويأمر الله فيدعها ويطولها فلا يستتر وهي التي يقول الله ما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فوق فيسير الله سواها فلا تكون سراباً وترج الأرض بأهلها جاو هي التي يقول الله ترجف الراجفة تدعها قوم الرادفة قلوب يومئذ واجفة فتكون الأرض كالسفينه الموقفة في البحر تضربها الامواج تكفأ

واخت عينية لانه لم يلك قط وعن مجاهد لانه أعق من الغرق أيام الطوفان وقيل معناه البيت الكبري من قولهم عناق الخيل والظير والحرمه ومحمد بن يحيى هتكه وجميع التكليف بهذه الصفة من مناسك الحج وغيره ما يحتمل أن يراد ههنا ما يتعلق بالحج عن زيد بن أسلم أن الحرمات

نجس الكعبة الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والحرم حتى يحل وتغظيها العلم بوجوبها والقيام بحقوقها وقوله (فهو خير) أي فالتعظيم له خير من التهاون بذلك (٨٦) وقوله (عند رب) إشارة إلى أن ثوابه مدخر لأجله قوله (وأحلت لكم الانعام إلا ما يتلى عليكم) قد مر في أول المائة مثله

أي إلا ما يتلى عليكم آية تحريره وهي حرمت عليكم الميتة أو قوله غير محلي الصيد وأنتم حرم أو قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وحين حث على تعظيم الحرمات أتبعه الأمر بما هو أعظم أنواعها وأقدم أصنافها قائلا (فاجتنبوا الرجس) وبينه بقوله (من الاوثان) أي الرجس الذي هو الأوثان كقولك عندى عشرون من الدراهم والرجس العمل القبيح في الغايه وقد مر في آخر المائة في تفسير قوله رجس من عمل الشيطان والزور من الزور الميل والاضافة كقولهم رجل صدق جمع بين القول الزور وبين الشرك لان عبادة الاوثان هي رأس الزور وملاكه قال الأصم وصف الاوثان بأنها رجس لان عاداتهم في القرابين أن يتعمدوا سقوط الدماء عليها والأقرب أنها وصفت بذلك لان عبادتها فاعلة متمادية في القبح والسماجة وللفسرين في قول الزور وجوه منها أنه قولهم هذا حلال وهذا حرام ومنها أنه شهادة الزور رفعوا هذا التفسير إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومنها أنه الكذب والهمتان ومنها أنه قول أهل الجاهلية في الطواف امسك لاشربك لك الاشربك هو لك فاعلمكم وما ملك وقوله (خفافا لله غير مشركين به) حلال مؤكدا ان والمراد الاخلاص في التوحيد

بأهلها أو كالتعدي لعلق بالعرش ترجعه الارواح فتميد الناس على ظهرها فتذهل المراسع وتضع الحوامل وتشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة حتى تأتي الاشارة انماها المائكة فتضرب وجوهها فتراجع ويولى الناس مدبرين ينادى بعضهم بعضا وهو الذي يقول الله يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فإله من هاد فينبهناهم على ذلك اذ تصدعت الارض من قطر إلى قطر فزأوا وأمر أعظم وأخذهم لذلك من الكرب ما الله أعلم به ثم نظروا إلى السماء فإذا هي كالملهل ثم خفف شمسها وخفف قمرها وانثرت نجومها ثم كسحت عنهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والموت لا يعلمون بشئ من ذلك فقال أبو هريرة فن استغنى الله حين يقول ففرغ من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله قال أولئك الشهوداء وانما يصل الفرع إلى الاحياء أولئك احياء عند ربهم يرزقون وقام الله فرغ ذلك اليوم وامنهم وهو عذاب الله ببعثه على شرار خلقه وهو الذي يقول يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم إلى قوله ولكن عذاب الله شديد وهذا القول الذي ذكرناه عن علقمة والشعبي ومن ذكرنا ذلك عنه قول لولا يحيى الصحاح من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلافه ورسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بعاني وحى الله وتزليله والصواب من القول في ذلك ما صرح به الخبر عن ذكر الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكرنا **حدثني** أحمد بن المقدم قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبي يحدث عن قتادة عن صاحبه حدثه عن عمران بن حصين قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض مغايبه وقد فارت السير بأصحابه اذ نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم قال فخطوا المظي حتى كانوا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون أي يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذلك يوم ينادى آدم بنياديه به ابعت ابعت النار من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار قال فابلس القوم فواضع منهم صاحك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا اعبدوا وأبشروا فان معكم خليفين ما كانت في قوم الاكثر اذ فتن هلاك من بنى آدم ومن هلك من بنى ابليس ويا جوج وما جوج قال أبشروا ما أنتم في الناس الا كالشامة في جنب البعير أو كالرقعة في جناح الدابة **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا هشام بن أبي عبد الله عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي **حدثنا** ابن أبي عدي عن هشام بن عمار عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** أبو كرب قال ثنا محمد بن بشر عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن العلاء بن زياد عن عمران عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا عوف عن الحسن قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قفل من غزوة العسرة ومعه أصحابه بعدما شارب المدينة قرأ يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم يوم ترونها الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون أي يوم هذا كم قيل الله ورسوله أعلم فذكر نحوه الا أنه زادوا لم يكن رسولان الا كان بينهما فترة من الجاهلية فهم أهل النار وانكم بين طهراني خليفين لا يعادها أحد من أهل الارض الا أكثر وهم

كقوله خفيفا لم يثمن المشركين وفائدة الحالين هي فائدة التولي والتبري وانما آخر في الاشراك وان كان مقدما في الرتبة اذ الخلية والتبرية مقدمة على الخلية والتولية ليرتب عليه قوله (ومن يشرك بالله) الآية قال جار الله

بأجوج

ان كان تشبيها من كذا فعنه من أشرك بالله فقد أهلك نفسه غاية الإهلاك وذلك بأن صور حاله بصورة من خرم السماء فاختطفته أى استلبته الطير فتفرق مزاى قطعها من اللحم فى حواصلها وأوجال من خرفه ضعف (٨٧) به الريح حتى هوت به فى بعض المطاوح

السحبة العمدية وإن كان مفترقا

فقد شمه الأمان في علوه بالسماء

والذي تركه فأشرك فقد سقط منها

والإهداء إلى: ع. أف. ك. م. بالطه

وَأَلْهَمْنَا إِيَّاهُ تَوْحِيدَ الْإِسْلَامِ وَتَحْقِيقَ الْإِيمَانِ  
الْمُتَّخِذَةَ مَقَالًا وَأَمَلْنَا الْآخِثِينَ فِيهَا

المحظية وفي المساء حرسية

السيطان الذي يطرح به في وادي  
الزلازل

الصلوة بالرجوع الى هوى بلاسياء

في المهاوى المتلفه وعظيم شعائر

اللَّهُ وَهِيَ الْهَدَايَا كَمَا فِي أَوَّلِ

المائدة هي أن تختارها عظام

الأحرام غالبة الأثمان وقدم

وصفها الشرعي في البقرة في قوله

فأستيسر من الهدى وقد أهدى

رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة

مدنه فها رجل لأى جهل فى أنفه مرة

من: ذهب قال في الكشف (فانها

من تقوى القلوب / أي فإن تعظمها

من أفعال ذوي رتبتي القلوب

فمنه تهنئة الضامات ولا يستقر

الذين لا يتبعون الإسلام

المعنى الأول تقديرها لأنه لا بد من

راجع من الجراء الى من يربط به

واقول في هذا الوجوب نظر لانه

ليس بشرعي ولا بعقلي على ما توهم

المعتزلة أما المضاف الأول فلأنه

يحتمل أن يعود الضمير إلى التعظيم

بمعنى الخلة وأما الآخران فلأن

من للعموم فلا يازم أن يقتدوا بلفظة

منه أوفاعل التعظيم موحدين حتى

لا يطاق بها لفظ القلوب بل يحتمل

أن يقدر لفظاً منهم أو يقدر فإن

تعظمهم اياها فرجع الكلام الى

قوله يا قوم اعظموا الله فان

تِلْكَ الْحِجْلَةُ مِنْهُمْ مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ

أى ناشئة من تقوى قلبهم فان

يأجوج ومأجوج وهم أهل النار وتكمل العدة من المنافقين **حدثني** يحيى بن ابراهيم  
المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي سعيد عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال يقال لآدم أخرجه من النار قال فيقول وما بعث النار فيقول من كل ألف  
تسعمائة وتسعة وتسعين فعند ذلك يشيب الصغير وتضع الأملأ جملها وترى الناس سكارى وما هم  
سكارى ولكن عذاب الله شديد قال قلنا فأين الناجي يا رسول الله قال أبشر وإن واحدًا منكم  
والألفان. يأجوج ومأجوج ثم قال اني لأطمع أن تكونوا ربيع أهل الجنة فكبرنا ووجدنا الله ثم قال  
اني لأطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة فكبرنا ووجدنا الله ثم قال اني لأطمع أن تكونوا نصف أهل  
الجنة انما مثلكم في الناس كمثل الشعرة البيضاء في الثور الاسود أو كمثل الشعرة السوداء في الثور  
الابيض **حدثنا** أبو السائب قال ثنا أبو معاوية عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي سعيد  
الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله لآدم يوم القيامة ثم ذكر نحوه **حدثني**  
عيسى بن عثمان بن عيسى الرمي قال ثنا يحيى بن عيسى عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي سعيد  
قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن قال يقول الله يوم القيامة يا آدم فيقول لبيك  
وسعيدك والخير بيدك فيقول ابعث بعثا الى النار ثم ذكر نحوه **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال  
ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة عن أنس قال نزلت بأيام الناس اتقوار بكم ان زلزلة الساعة  
شيء عظيم حتى اذاب الله شديد الآلة على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مسير فرجع بها صوته  
حتى ناب اليه أصحابه فقال أتدرون أي يوم هذا هذا يوم يقول الله لآدم يا آدم قم فابعث بعث النار  
من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فكبر ذلك على المسلمين فقال النبي صلى الله عليه وسلم سدوا  
وقاربوا وأبشروا فوالذي نفسي بيده ما أتم في الناس الا كالشامة في جنب البعير أو كالرقعة في ذراع  
الدابة وان معكم خلقا فبين ما كانتا في شيء قط الا كثرناه يأجوج ومأجوج ومن هاهنا من كفره الجن  
والانس **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن اسحق عن عمرو بن ميمون قال  
دخلت على ابن مسعود بيت المال فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أترضون أن تكونوا  
ربيع أهل الجنة فلنا ثم قال أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة فلنا ثم قال فوالذي نفسي بيده  
اني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة وسأخبركم عن ذلك انه لا يدخل الجنة الا بنفس مسلمة وان  
قبة المسلمين في الكفار يوم القيامة كالشعرة السوداء في النور الابيض أو كالشعرة البيضاء في النور  
الاسود **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زبدي قوله ان زلزلة الساعة شيء عظيم  
قال هذا يوم القيامة والزلزلة مصدر من قول القائل زلزلت فلان الارض أزلزله زلزلة وزلزالا  
بكسر الزاي من الزلزال كما قال الله اذا زلزلت الارض زلزالها وكذلك المصدر من كل سليم من  
الافعال اذا اجابت على فعال فكسر أوله مثل وسوس وسوسة ووسواسا فاذا كان اسما كان  
يفتح أوله الزلزال والوسواس وهو ما وسوس الى الانسان كما قال الشاعر

يعرف الجاهل المضلل أن الدهر فيه النكر والزوال

وقوله تعالى ذكره يوم ترون أناسا زلزلة الساعة تدهل من

القلوب مرا كز التقوى التي منها عيارها وعلما مدارها ولا عيرة بما ينظر من آثارها على سائر الجوارح دونها ثم كل لسان أن يسأل ما بال هذه الحيوانات تدفع فتقرب إلى الله تعالى فهذا قال (لكن فيها منافع) يعني الدنيوية من الدور كرب الطهر ويسير إلى الدينونة بقوله

لكم فيها خير ولهذا أطلق ذلك وقيد هذه بقوله (إلى أجل مسمى) وهو أو أن النحر ثم بين أن وجوب نحرها أو وقت وجوب نحرها أو مكان نحرها منتهى البيت أو إلى ما يجاوره ويقرب (٨٨) منه وهو الحرم كما مر في قوله هدي بالغ الكعبة ومثله قوله بلغنا البلد إذا أشار فوه

وانصل مسيرهم بمجوده قال  
الفعال هذا الغاي يختص بالهدايا  
التي بلغت منى فاما اذا عطيت قبل  
بلوغ مكة فان حملها هو موضعها

وروي أبو هريرة أنه صلى الله عليه  
وسلم من رجل يسوق بدنة وهو في  
جهد فقال صلى الله عليه وسلم  
اركبها فقال يا رسول الله انها هدى  
فقال اركبها أو يركبك وعن جابر أنه  
صلى الله عليه وسلم قال اركبوا الهدى  
بالعرف حتى تجدوا ظهرا وهذا  
هو الذي اختاره الشافعي وعن  
أبي حنيفة أنه لا يجوز الانتفاع  
بها لأنه لا يجوز اجارتها ولو كان  
مالك لما منعها لما عده الاجارة  
عليها وضعف بأن أم الولد لا يمكنه  
بيعها ويمكنه الانتفاع بها ومن  
ذهب إلى هذا القول من فسر الأجل  
المسمى بوقت تسميتها هديا والمراد  
أن لكم أن تنفعوا بهذه الانعام  
إلى أن تسموها أضحية وهذا  
فإذا فعلتم ذلك فليس لكم أن  
تنفعوا بها وقد ينسب هذا القول  
إلى ابن عباس ومجاهد وعطاء  
وقتادة والبخاري أجاب الأولون  
بأن الضمير في قوله لكم فيها منافع  
عائد إلى الشعائر وتسمية ما سيجعل  
شعيرة بخيار الأصل عنده قال  
في الكشف ثم للتراخي في الأحوال  
فاستعير للتراخي في الأحوال  
والمعنى أن لكم في الهدايا منافع  
كثيرة في دنياكم ودينكم وأعظم  
هذه المنافع وأبعد هاشوطا في

عظمها كل مرضعة مولود عما أرضعت ويعني بقوله تدخل تنسب وتترك من شدة كرها يقال  
ذهلت عن كذا أذهل عنه ذهولا وذهلت أيضا وهي قليلة والفصيحة الفتح في الهاء فأما في المستقبل  
فالهاء مفتوحة في اللغتين لم يسمع غير ذلك ومنه قول الشاعر  
\* حيا قلبه يا عز أو كاد يذهل \* فأما إذا أراد أن الهول أنساء وسأله قلت أذهله هذا الأمر  
عن كذا يذهله أذهالا وفي أثبات الهاء في قوله كل مرضعة اختلاف بين أهل العربية (١) وبأن  
بعض نحووي الكوفيون يقولون إذا أثبتت الهاء في المرضعة فاعلم أن أم النبي الموضع وإذا سقطت  
فانه يراد المرأة التي معها يصري ترضعه لأنه أريد الفعل بها فالواو أو لأنها المصنفة فيما يرى لقال  
مرضع قال وكذلك كل مفعول أو فاعل يكون اللان في ولا يكون لذلك فهو بغيرها محمول مقرب  
وموقر ومشدن وحامل وحائض \* قال أبو جعفر وهذا القول عندي أولى بالصواب في ذلك لأن  
العرب من شأنهم اسقاط هاء التأنيث من كل فاعل ومفعول إذا وصفوا المؤنث به ولم يكن للذكر  
فيه حظ فإذا أرادوا التعبير عنها أنها تستعمله ولم تفعله أثبتوا هاء التأنيث ليعرفوا بين الصفة والفعل  
منه قول الأعشى فيما هو واقع ولم يكن وقع قبل

أبا جارتا بيني فأنك طالق \* كذلك أمور الناس غاد وطارقه  
وأما فيما هو صفة نحو قول امرئ القيس

فأنك حبل قد طرقت ومرضع \* فالهيتها عن ذي تمام محمول

وربما أثبتوا الهاء في الخالطين ورعا سقطوا فمما غير أن الفصيحة من كلامهم ما وصفت  
فتأويل الكلام إذا يوم ترون أي الناس زلزلة الساعة تنسب وتترك كل والدته مولود ترضع ولدها  
عما أرضعت كما حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله يوم ترون أنها تذهل  
كل مرضعة عما أرضعت قال تترك ولدها للكر ب الذي نزل بها حدثنا القاسم قال ثنا  
الحسين قال ثني حجاج عن أبي بكر عن الحسن تذهل كل مرضعة عما أرضعت قال ذهلت  
عن أولادها بغير فطام وتضع كل ذات حمل حملها قال ألقت الحوامل ما في بطونها لغير عمام وتضع  
كل ذات حمل حملها يقول وتسقط كل حامل من شدة كرب ذلك حملها وقوله وتري الناس سكارى  
قرأت قراءة الامصار وتري الناس سكارى على وجه الخطاب الواحد كانه قال وتري يا محمد الناس  
حينئذ سكارى وما هم بسكارى وقد روي عن أبي زرعة بن عمرو بن جرير وتري الناس بضم التاء  
ونصب الناس من قول القائل رؤيت التي تطلب الاسم والفعل كظن وأخواتها \* والصواب  
من القراءة في ذلك عندنا ما عليه قراءة الامصار لاجتماع الحجة من القراءة عليه واختلاف القراء  
في قراءة قوله سكارى فقرأ ذلك عامة قراء المدينة والبصرة وبعض أهل الكوفة سكارى وما هم  
بسكارى وقراءته عامة قراء أهل الكوفة وتري الناس سكرى وما هم بسكرى \* والصواب من القول  
في ذلك عندنا أنهم قراءتان مستفيضتان في قراءة الامصار متعارفتا المعنى فبأنهم قراء القارئ  
فصيب الصواب ومعنى الكلام وتري الناس يا محمد من عظيم ما نزل بهم من الكرب وشدة سكارى  
من الفزع وما هم بسكارى من شرب الخمر \* وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر  
من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن أبي بكر عن الحسن

(١) يتأمل في هذا المقام ويراجع اللسان فإنه أبسط

من فسر الشعائر بالناسك كلها وفسر الاجل المسمى أو انقطاع التكليف وزيفه حار الله بان محلها إلى  
البيت بأنه ثم بين أن القرايين في الشرائع القديمة وان اختلفت أمكنتها وأوقاتها فقال (ولما أمة جعلنا منسكا) موضعا لها فتأيد في



النسائل الذبايح كسر السنين سماع وقبحها قياس ويجوز أن يكون مصدرا عن النسل والمراد شرعنا لكل أمة من الأمم السالفة من زمن إبراهيم إلى من قبله وبعده أن ينسكوه أي يذبحوا الوجهه على جهة التقرب (٨٩) وجعل الغاية في ذلك هي أن يذكر اسمه على

نحرها ثم بين العلة في تخصيص اسمه بذلك قائلا فالهكم الله واحد لان تفرده بالالهية يقتضي أن لا يذكر على الذبايح الا اسمه ويجوز أن يتعلق هذا الكلام بأول الآية والمعنى انما اختلفت التكاليف باختلاف الأزمنة والاختصاص لاختلاف المصالح لالتعدد الاله ثم ذكر أن تفرده بالالهية يقتضي اختصاصه بالطاعة قائلا (فله أسلموا) أي خصوه بالانقياد الكلي والامتثال لأوامره ونواهيها خالصا لوجهه من غير شائبة انحراف ثم أمر نبيه عليه السلام بتبشير الخمسين وفسرهم بقوله (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) والتركيب يدور على التواضع والخشوع ومنه الحث للظلمة من الارض وعن عمرو بن أوس هم الذين لا يظلمون واذا ظلموا لم ينتصروا وقال الكلي هم المجتهدون في العبادة ثم عطف على الخمسين قوله (والصابرين على ما أصابهم) أي من المشاكدة في ذات الله كالأمراض والحن فأما الذي يصيبهم من قبيل الظلمة فقد قال العلماء انه لا يجب الصبر عليه ولكن لو أمكنه الدفع وجب دفعه ولو بالقتال ثم خص من أنواع التكاليف التي تشق على النفس وتكرهها نوعين هما أشرف العبادات البدنية والمالية أعني الصلاة والزكاة وقوله (ومما رزقناهم) عطف على المقيمي الصلاة من حيث المعنى كأنه قيل والذين يقيمون

وترى الناس سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله زمامهم بسكارى قال ما هم بسكارى من الشراب ولكن عذاب الله شديد حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وترى الناس سكارى وما هم بسكارى قال ما شربوا خمر ولكن عذاب الله شديد وقوله ولكن عذاب الله شديد يقول تعالى ذكره ولكنهم صاروا سكارى من خوف عذاب الله عند معايتهم ما عاينوا من كرب ذلك وعظيم هولاء مع علمهم بشدة عذاب الله في القول في تأويل قوله تعالى (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد) ذكر أن هذه الآية نزلت في النضر بن الحرث حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح ومن الناس من يجادل في الله بغير علم قال النضر بن الحرث ويعني بقوله من يجادل في الله بغير علم من يخاصم في الله فيزعم أن الله غير قادر على احياء من قد بلى وصار ترابا بغير علم يعلمه بل يجهل منه بما يقول ويتبع في قوله ذلك وجداه في الله بغير علم كل شيطان مريد في القول في تأويل قوله تعالى (كتب عليه أنه من تولاه فانه يضل به ويهديه الى عذاب السعير) يقول تعالى ذكره قضى على الشيطان فعني كتب ههنا قضى والهاء التي في قوله عليه من ذكر الشيطان كما حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة كتب عليه أنه من تولاه قال كتب على الشيطان أنه من اتبع الشيطان من خلق الله كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله كتب عليه أنه من تولاه قال الشيطان اتبعه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد أنه من تولاه قال اتبعه وقوله فانه يضل به يقول فان الشيطان يضل به يعني يضل من تولاه والهاء التي في يضل به عائدة على من التي في قوله من تولاه وتأويل الكلام قضى على الشيطان أنه يضل أتباعه ولا يهديهم الى الحق وقوله ويهديه الى عذاب السعير يقول ويسوق من اتبعه الى عذاب جهنم وسيفه الى الله سبحانه اياه الى طاعته ومعصية الرحمن فذلك هدايته من تبعه الى عذاب جهنم في القول في تأويل قوله تعالى (يا أيها الناس ان كنتم في ريب مما نزلنا من البينات فادخلناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم) وهذا احتجاج من الله على الذي أخبر عنه من الناس أنه يجادل في الله بغير علم اتباعا منه للشيطان المريد وتنبه له على موضع خطا فيه وانكاره ما أنكر من قدره به قال يا أيها الناس ان كنتم في شك من قدرتنا على بعثكم من قبوركم بعد مماتكم وبلانكم استعظاما منكم لذلك فان في ابتدائنا خلق ابيكم آدم صلى الله عليه وسلم من تراب ثم انشأناكم من نطفة آدم ثم نصريفناكم احوالا بعد حال من نطفة الى علقة ثم من علقة الى مضغة لتكم معتبرا ومعتبرا ونه فتعلمون أن من قدر على ذلك فغير متعذر عليه اعادتكم بعد فناءكم كما كنتم احياء قبل الفناء واخذنا أهل التأويل في تأويل قوله غير مخلقة وغير مخلقة فقال بعضهم هي من صفة النطفة قال ومعنى ذلك فادخلناكم من تراب ثم من نطفة مخلقة وغير مخلقة قالوا فما المخلقة فما كان خلقا سواها أو ما غير مخلقة فادفعته الارحام

البقرة بها حكما قال أبو حنيفة ومحمد لو قال على بنية يجوز له نحرها في غير مكة وقال أبو يوسف لا يجوز إلا بمكة بناء على أن البنية مختصة بناقاة أو بقرة تذبح هناك واتفقوا فيما إذا نذر هديا أنه (٩٠) يجب ذبحه بمكة وفيما إذا نذر خروا أنه يذبحه حيث شاء وانتصب قوله والبدن

بفعل يعسر ما بعده ومعنى جعلها من شاء الله أنها من أعلام الشريعة التي شرعها الله عن بعض السلف أنه لم يملك إلا تسعة دنانير فاشتري بها بدنة فقيل له في ذلك فقال سمعت ربي يقول لكم فيها خير أي ثواب في الآخرة كذا ذكرنا وبعضهم لم يفرق بين الآيتين فحمل كلاهما على خير الدنيا والآخرة والأنسب ما فسرناه حذرا من التكرار ما أمكن ومعنى (صوف) فائتات قد صفتن أي بدنهن وأرجلهن ولعل السرفية تكثير سوادها للتأطير وتغوية قلوب المحتاجين (فإذا وجبت جنوبها) أي سقطت على الأرض من وجبت الحائط وجبة سقطت ووجبت الشمس وجبة غربت والمعنى إذا زرق روحها حل لكم الأكل منها وإطعام الفانع والمعتبر فالقانع السائل والمعتبر الذي لا يسأل تعففا وقيل بالعكس فهم ممن لا تضداد كأن القانع قنع بالسؤال أوقع عما قسم له فلا يسأل والمعتبر رضي بغيره أي عيبه فلا يسأل أو يسأل ثم من على عباده بأن يخبرهم البدن أن يحتسبوا صافه قوائعها مطعون في لبائهم مثل التسخير الذي شاهدوا وعلموا يأخذ بخطأها مبي فقودها إلى حيث يشاء وليست بأعجز من بعض الوحوش التي هي أصغر حرما وأقل قوة لولا أنه سبحانه سخرها يروى أن أهل الجاهلية كانوا يلطخون الاوتان وحيطان

من النطفة وألقته قبل أن يكون خلقا ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن داود بن أبي هند عن عامر عن علقمة عن عبد الله قال إذا وقع النطفة في الرحم بعث الله ملكا فقال يا رب مخلقة أو غير مخلقة فإن قال غير مخلقة منحتها الأرحام وما وإن قال مخلقة قال يارب فاصف هذه النطفة أذكر أم أنثى ما رزقها ما أحلها أشقى أو سعيد قال فيقال له انطلق إلى أم الكتاب فاستنسخ منه صفة هذه النطفة قال فينطلق الملك فينسخها فلا يزال معه حتى يأتي آخر صفتها وقال آخرون معنى ذلك تامة وغير تامة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو علان عن قتادة في قول الله مخلقة وغير مخلقة قال تامة وغير تامة حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة مخلقة وغير مخلقة فذكر مثله وقال آخرون معنى ذلك المضغة مصورة أنسا وغير مصورة فإذا صورت فهي مخلقة وإذا لم تصور فهي غير مخلقة ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جسيم قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي برة عن مجاهد في قوله مخلقة قال السقط مخلقة وغير مخلقة حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله مخلقة وغير مخلقة قال السقط مخلوق وغير مخلوق حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد بنحوه حدثنا ابن المنثري قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر أنه قال في النطفة والمضغة إذا نكست في الخلق الرابع كانت نسمة مخلقة وإذا ذقتها قبل ذلك فهي غير مخلقة قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن جابر بن أبي سلمة عن داود بن أبي هند عن أبي العالبة مخلقة وغير مخلقة قال السقط \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال الخلقة المصورة خلقا تاما وغير مخلقة السقط قبل تمام خلقه لأن الخلقة وغير الخلقة من نعت المضغة والنطفة بعدم صيرها مضغة لم يبق لها حتى تصبح خلقا سواها بالالتصوير وذلك هو المراد بقوله مخلقة وغير مخلقة خلقا سواها وغير مخلقة بأن تلقى الأم مضغة ولا تصور ولا ينفخ فيها الروح وقوله لنبين لكم يقول تعالى ذكره جعلنا المضغة منها الخلقة التامة ومنها السقط غير التامة لنبين لكم قدرتنا على ما نشاء ونعرفكم ابتداءنا خلقكم وقوله ونفخ في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى يقول تعالى ذكره من كنا كتبنا له بقاء وحياة إلى أمدة ونعاية فأنافه في رحم أمه إلى وقته الذي جعلنا له أن يمكث في رحمها فلا تسقطه ولا يخرج منها حتى يبلغ أجله فإذا بلغ وقت خروجه من رحمها أذناه بالخروج منها فيخرج ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ونفخ في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى قال التمام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونفخ في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى قال الأجل المسمى أقامته في الرحم حتى يخرج وقوله ثم نخرجكم طفلا يقول تعالى ذكره ثم نخرجكم من أرحام أمهاتكم إذا بلغتم الأجل الذي قدرته لخروجكم منها طفلا صغارا ووحدا للطفل وهو صفة للجميع

الكعبة بلحوم القرابين ودمائها فيمن الله تعالى ما هو المقصود منها فقال (لن ينال الله) أي لن يصيب رضا لانه الله أصحاب اللحوم والدماء المهرة مجرد الذبح والتصدق (ولكن يناله التقوى منكم) بأن يكون القربان حلالا روى فيها بهات الأجزاء ثم

بصرها فيما أمر ثم كرمته التسخير وأن الغاية تكبير الله على الهداية لأعلام دينه ومناسك حجه  
في البقرة آية الصيام قالت المعتزلة لم ينتفع المكلف بالأحسام التي هي (٩١) الصوم والذماء وانتفع ببقواه وجب أن تكون  
التقوى فعلا لا والالا كان غزلة

لأنه مصدر مثل عدل وزور وقوله ثم لتبلغوا أشدهم يقول ثم لتبلغوا كمال عقولكم ونهاية قواكم  
بمعركم وقد كثرت اختلاف المختلفين في الأشد والصواب من القول فيه عندنا شواهد بما مضى  
بما أغنى عن إعادة في هذا الموضع القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومنكم من يتوفى ومنكم  
من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت  
وربت وأنتبت من كل زوج بهيج﴾ يقول تعالى ذكره ومنكم من يتوفى من قبل  
أن يبلغ أشده فيوت ومنكم من ينسأ في أجله فيعمر حتى يهرم فيه ومن بعد انتهاء شبابه وبلوغه غاية  
أشده إلى أرذل عمره وذلك الهرم حتى يعود كهيئته في حال صباه لا يعقل من بعد عقوله الأول شيئا  
ومعنى الكلام ومنكم من يرد إلى أرذل العمر بعد بلوغه أشده لكيلا يعلم من بعد علم كان بعلمه شيئا  
وقوله وترى الأرض هامدة يقول تعالى ذكره وترى الأرض يا محمد يا سيدنا بسفاد راسه آثار من النبات  
والزروع وأصل الهمود الدروس والنور ويقال منه همدت الأرض ثم مدهمودا ومنه قول الأعشى  
يمون بن قيس

قالت قتيلة ما لجسمك شاحبا \* وأرى ثيابك بالبيات همداء

والهمد جمع هامد كما ركع جمع راع \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال  
ذلك حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح في قوله وترى  
الأرض هامدة قال لا نبات فيها وقوله وإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت يقول تعالى ذكره وإذا أنزلنا  
على هذه الأرض الهامدة التي لا نبات فيها المطر من السماء اهتزت يقول تحركت بالنبات وربت  
يقول وأضعت النبات عجي الغيث \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال  
ذلك حديثا ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة اهتزت وربت قال عرف  
الغيث في ربوها حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة اهتزت  
وربت قال حسنت وعرف الغيث في ربوها وكان بعضهم يقول معنى ذلك فإذا أنزلنا عليها الماء  
اهتزت ويوجه المعنى إلى الزرع وأن كان الكلام مخروجه على الخبر عن الأرض وفراحت تراء الأمصار  
وربت بمعنى الربول الذي هو النساء والزيادة وكان أبو جعفر القاري يقرأ ذلك وربت بالهمزة  
صدئت عن الفراء عن أبي عبد الله التيمي عنه وذلك غلط لانه لا وجه للرب ههنا وإنما يقال رباً  
بالهمزة بمعنى حرس من الرينة ولا معنى للخراس في هذا الموضع والخميس من القراءة ما عليه قراء  
الأمصار وقواه وأنتبت من كل زوج بهيج يقول جل ثناؤه وأنتبت هذه الأرض الهامدة في ذلك  
الغيث من كل نوع بهيج يعني بالبهيج البهيج وهو الحسن \* ونحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل  
ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة وأنتبت  
من كل زوج بهيج قال حسن حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة  
مثله القول في تأويل قوله تعالى ﴿ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء  
قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأنه يبعث من في القبور﴾ يعني تعالى ذكره بقوله ذلك  
هذا الذي ذكرت لكم أي الناس من يديننا خلقه في بطون أمهاتكم وصفنا أحوالكم قبل الميلاد  
وبعد طفولاكم وكهلا وشيخا هراما وتبيننا لكم على فعلنا بالأرض الهامدة بما أنزل علينا من الغيث

فيه القتال بدليل قوله (الذين يقاتلون) إن فتح التاء فظاهر لأن المشركين كانوا يقاتلون المؤمنين وأنهم يرون بالبر وإن كسرت فمعناه أذن  
الذين يحرضون على قتال المشركين في المستقبل نزل حرصهم على القتال منزلة نفس القتال (بأنهم ظلموا) أي بسبب كثرتهم مظلومين وهي

أول آية أذن فيها بالقتال بعدما نهى عنه في نيف وسبعين آية وقيل نزلت في قوم خرجوا مهاجرين فاعتزهم مشركو مكة فأذن لهم في مقاتلتهم  
وفي قوله إن الله يبايعكم ثم في قوله وإن الله على (٩٣) نصرهم لقد برعده كاملة بأعلاء هذا الدين واطهار ذويه على أهل الأديان كلهم كما

تقول لغيرك أن أطيعني وأنا قادر  
على مجازاتك لا تر مجسدا ماثبات  
القدرة بل ترى أنك تستعمل ذلك ثم  
وصف ذلك الظلم بأن وصف الموعودين  
بأنهم بقوله (الذين أخرجوا من  
ديارهم) ومحل أن يقولوا جرح على  
الآل من حق أي بغير موجب  
سوى التوحيد الذي يوجب الأقرار  
والتسكين لا الإخراج والأزعاج  
نظيره هل تقومون منا الآن أمنا  
بأنه ولو لا دفع الله الناس قد مر  
في أواخر البقرة وللغير بن فيه  
عبارات قال الكلبي يدفع بالتيبين  
عن المؤمنين وبالمجاهدين عن  
القاعدتين وعن ابن عباس يدفع  
بالمحسنين عن المسي وعن ابن عمر  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن  
الله يدفع بالمسلم الصالحين مائة من  
أهل بيته ومن جيرانه ثم تلا هذه  
الآية وقال الخليل يدفع بين  
الاسلام وأهله عن أهل الذمة وقال  
مجاهد يدفع عن الحقوق بالشهود  
وعن النفوس بالقصاص أما  
الصوامع والبيع والصلوات فعن  
الحسن أنها كلها أسماء المساجد  
فقد يتخذ المسلم لنفسه صومعة  
لأجل العبادة قال الجوهرى  
الأصمغ الصغير الآن ويقال أنا أنا  
بئر بصومعة إذا دقت وحده  
رأسها وصومعة النصرارى فوعلة  
من هذا أنها دقيقة الرأس وقد  
طلق البيهقي على المسجد التسمية  
وكذا الصلوات وسُميت كنيسة  
اليهود صلالة لأنها تصلى فيها  
وتتمل أن يراد مكان الصلوات أو  
يراد الصلاة الشرعية نفسها وضح

لتموتوا وتصدقوا بأن ذلك الذي فعل ذلك الله الذي هو الحق لا شئ فيه وأن من سواه مما تعبد ولا  
من الأوثان والأصنام باطل لأنها لا تقدر على فعل شئ من ذلك وتعلم أن القهرة التي جعل بها هذه  
الأشياء العجيبة لا يتعذر عليها أن يحييها الموتى بعد فناءها ودر وسهال التراب وأن فاعل ذلك على  
كل ما أراد وشاء من شئ قادر لا تمتنع عليه شئ أرادته ولتوقنوا بذلك أن الساعة التي وعدتكم أن  
أبعث فيها الموتى من قبورهم حائية لا محالة لا ريب فيها يقول لاشك في محيئها وحدونها وأن الله  
يبعث من في القبور حينئذ من فيها من الأموات أحياء إلى موقف الحساب فلا تشكوا في ذلك ولا  
تتمروا فيه (١) القول في تأويل قوله تعالى (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا  
كتاب منير) يقول تعالى ذكره ومن الناس من يجادل في توحيد الله وافراده بالألوهة بغير علم منه  
بما يخص به ولا هدى يقول وبغير بيان معلمي يقول ولا برهان ولا كتاب منير يقول وبغير كتاب  
من الله أنه لا تخدع ما يقول منير يقول ينير عن حجة وأدعاء يقول ما يقول من الجهل ظنائه وحسابنا  
وذكر أنه عنى بهذه الآية والتي بعدها النضر بن الحرث من بنى عبد الدار (٢) القول في تأويل  
قوله تعالى (ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله في الدنيا خرى ونبيه يوم القيامة عذاب الحر يق  
ذلك عما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد) يقول تعالى ذكره يجادل هذا الذي يجادل في  
الله بغير علم ثاني عطفه \* واختلف أهل التأويل في المعنى الذي من أجله وصف بأنه يثني عطفه  
وما المراد من وصفه بأنه يثني فقال بعضهم وصفه بذلك لتكبره وتبخره وذكر عن العرب أنها تقول  
جاءني فلان ثاني عطفه إذا جاء متبخر من الكبر ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله  
قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس في قوله ثاني عطفه يقول مستكبرا في نفسه \* وقال  
آخرون بل معنى ذلك لا ورقبته ذكر من قال فثني **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم  
قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيع  
عن مجاهد قوله ثاني عطفه قال رقبته **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج  
عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة ثاني  
عطفه قال لا وعنته **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله \* وقال  
آخرون معنى ذلك أنه يعرض عما يعي اليه فلا يسمع له ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد  
قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ثاني عطفه يقول يعرض  
عن ذكرى **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله  
قال لا يوارأيه معرضا ما لا يريد أن يسمع ما قيل له وقرأ وإذا قيل لهم تعالوا يستغفركم رسول  
الله لو أروهم ورأيهم يصدون وهم مستكبرون وإذا تتلى عليه آياتنا ولو مستكبرا **حدثنا**  
القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ثاني عطفه قال يعرض عن  
الحق \* قال أبو جعفر وهذه الأقوال الثلاثة متقاربات للمعنى وذلك أن من كان ذا استكبار فن  
شأنه الاعراض عما هو مستكبر عنه ولحقه عنه والاعراض \* والصواب من القول في ذلك أن  
يقال إن الله وصف هذا المخاصم في الله بغير علم أنه من كبره إذا دعى إلى الله أعرض عن داعيه ولوى  
عنه عنه ولم يسمع ما يقال له استكبرا وقوله ليضل عن سبيل الله يقول تعالى ذكره يجادل هذا

أيقاع الهدم عليها نظر إلى قرأتها كقوله \* متقلداً ما ورعها \* وإن كان الرمح لا يتقاد هذا كله توجيه  
تسميه الحسن والأكثرون على أنها تعبدات مختلفة فعن أبي العالبي أن الصوامع النصرارى والبيع لليهود والصلوات للصائين والمساجد

للمسلمين وفي تخصيصها بقوله (يذكر فيها اسم الله كثيرا) نشر يفهاوا ونفضل على غير هالان الظاهر عود الضمير اليها فقط وعن قتادة أن الصوامع للصائين والبيع للمعصرين والصالحات لليهود قال الزجاج وحشي (٩٣) بالعبرانية صلوات. وقيل الصوامع والبيع كلتاهما

لنصارى ولكن الاولى في العجاء والاخرى في البلدوعا آخر متعبد أهل الاسلام لتأخر زمانهم ولاضير فان أول الفكر آخر العمل وقال صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون ونفسه الآية على قول الاكرين لولا دفع الله لهم في شرع كل نبي المكان المعهود لهم في العبادة فهدم في زمن موسى الكنائس وفي زمن عيسى الصوامع والبيع وفي زمن محمد صلى الله عليه وسلم المساجد وعلى هذا الوجه اعارفهم حين كانوا على الحق قبيل التحريف والنسخ ويحتمل أن يراد لذلك الاستدلال على أهل الشرع على أهل الاديان في زمن أمة محمد صلى الله عليه وسلم من المسلمين وأهل الكتاب الذين في ذمتهم وهدموا المتعبدات بأمرها وعلى هذا الوجه انما دفع عن سائر أهل الاديان لان متعبداتهم بحري فيها ذكر الله في الحيلة ليس عزيزة بيوت الاصنام ثم عزم على نفسه نصرة من ينصر دينه وأولياءه وأكده ذلك بقوله (ان الله لقوي عزيز) ومعنى النيرة والعزة أنه لا يتأثر عن شيء أصلا ونصرة الله العبد تقويه على أعدائه ووضع الدلائل على ما يفيده في الدارين ونفث روح القدس بأمر داعية الخير والسلاح في روعه ثم أتبع قوله الذين أخرجوا قوله (الذين ان مكناهم) وقيل

أنشر في الله بغير علم معرضا عن الحق استكبارا ليعصد المؤمنين بالله عن دينهم الذي هداهم له ويسر لهم عمه له في الدنيا أخرى يقول جل ثناؤه لهذا الجادل في الله بغير علم في الدنيا أخرى وهو القتل والذل والمهانة بأيدي المؤمنين فقتله الله بأيديهم يوم بدر كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج له في الدنيا أخرى قال قتل يوم بدر وقوله ونذيقه يوم القيامة سذاب الحر يق يقول تعالى ذكره ونحرق يوم القيامة بالنار وقوله ذلك بما قدمت يدك يقول جل ثناؤه ويقال له اذا ذيق عذاب النار يوم القيامة هذا العذاب الذي نذيقه اليوم بما قدمت يدك في الدنيا من الذنوب والآثام واكتسبته فيها من الاجرام وان الله ليس بظلام للعبيد يقول وفعلنا ذلك لان الله ليس بظلام للعبيد فعاقب بعض عبيده على جرم وهو يعفو مثله عن آخر غيره أو يحتمل ذنب مذنب على غير مذنب فيعاقبه به ويعفو عن صاحب الذنب ولكنه لا يعاقب أحدا الا على جرمه ولا يعذب أحدا على ذنب يغفر مثله لآخر الا بسبب استحقاقه منه مغفرته القول في تأويل قوله تعالى (ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خيرا طمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه خسرانا والآخر ذلك هو الخسران المبين) يعني جل ذكره بقوله ومن الناس من يعبد الله على حرف أعرابا كانوا يقدسون على رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرين من باديتهم فان نالوا رخاء من عيش بعد الهجرة والدخول في الاسلام أقاموا على الاسلام والارتدوا على أعقابهم فقال الله ومن الناس من يعبد الله على شك فان أصابه خيرا طمأن به وهو السعة من العيش وما يشبهه من أسباب الدنيا طمأن به يقول استقر بالاسلام وثبت عليه وان أصابته فتنة وهو الضيق بالعيش وما يشبهه من أسباب الدنيا انقلب على وجهه يقول ارتد فانقلب على وجهه الذي كان عليه من الكفر بالله \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف الى قوله انقلب على وجهه قال الفتنة البلاء كان أحدهم اذا قدم المدينة وهي أرض ويثقفان صجها جسمه ونجت فرسه هرا حسانا ولدت امرأته غلاما مرضي به واطمان اليه وقال ما أصبت منذ كنت على ديني هذا الا خيرا وان أصابه وجع المدينة ولدت امرأته جارية وتأخرت عنه الصدقة أتاها الشيطان فقال والله ما أصبت منذ كنت على دينك هذا الا شرا وذلك الفتنة **حدثنا** ابن جريج قال **حدثنا** الحكم قال ثني عتبة عن أبي بكر عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قول الله ومن الناس من يعبد الله على حرف قال على شك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثني أبو عاصم قال ثني عيسى **وحدثني** الحرث قال ثني الحسن قال ثني ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله على حرف قال على شك فان أصابه خيرا رخاء وعافاة طمأن به واستقر وان أصابته فتنة عذاب ومصيبة انقلب ارتد على وجهه كافرا **حدثنا** القاسم قال ثني الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحوه قال ابن جريج كان ناس من قبائل العرب ومن حولهم من أهل القرى يقولون تأتي محمد صلى الله عليه وسلم فان صادفنا خيرا من معيشة الرزق نبتاعه والا لحقتنا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثني محمد بن ثور عن ميمر عن قتادة عن عبد الله

هو يدل من قوله من ينصر وهو أخبار منه عز وجل عباس تكون عليه سيرة المهاجرين اذا مكثهم في الارض وبسط لهم الدنيا وعن عثمان هذا والله ثناء قبل بلاء أراد ان الله تعالى قد أتى عليهم قبل أن يتحدوا في شأن الدين واعلائه ما أحدثوا قبل ان يفسد من المهاجرين بالخطاء

الراشدين لانه تعالى لم يعط التمكين ونفاذا الامر مع السيرة العادلة غيرهم وعن الحسن أنهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا  
فتمكنهم هو باقوا هم الى وان التكليف (٩٤) وقد شمل الاطفال ايضا اذا ما تواقبل البلوغ لقوله الله اعلم بما

على حرف قال شك فان اصابه خير يقول كثر ماله وكثرت ماشيته اطمان وقال لم يصني في ديني  
هذا منذ دخلته الاخير وان اصابته فتنة يقول وان ذهب ماله وذهبت ماشيته انقلب على وجهه  
خسر الدنيا والآخرة حدثنا الحسن قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن قتادة نحوه  
حدثت عن الحسين قال سمعت ابا معاذ يقول ثنا عبيد قال سمعت النخاع يقول يقول في قوله  
ومن الناس من يعبد الله على حرف الآية كان ناس من قبائل العرب ومن حول المدينة من  
التقى كانوا يقولون نأتى محمد صلى الله عليه وسلم فننظر في شأنه فان صادفنا خيرا ائتمنا معه  
والا لطفنا بمنزلنا واهلنا وكانوا يأتونه فيقولون نحن على دينك فان اصابنا معيشة ونسجوا خيلهم  
وولدت نسائهم العلمان اطمانوا وقالوا هذا دين صدق وان تأخر عنهم الرزق وأزلقت خيولهم  
وبليت نسائهم البنات قالوا هذا دين سوء فانقلبوا على وجوههم حدثني يونس قال اخبرنا  
ابن وهب قال قال ابن زريق قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه خيرا اطمان به وان  
اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة قال هذا المناق ان صلحت له ديناه اقام على  
العبادة وان فسدت عليه ديناه تغيرت انقلب ولا يقيم على العبادة الا لما صلح من ديناه واذا  
اصابته شدة أو فتنة أو اخبار أو ضيق ترك دينه ورجع الى الكفر وقوله خسر الدنيا والآخرة  
يقول عن هذا الذي رصف جل ثناؤه صفة ديناه لانه لم ينظر بحاجته منها عما كان من عبادته  
الله على الشك ووضع في تجارته فلم يرجع والآخرة يقول وخسر الآخرة فانه معذب فيها بشار الله  
الموقدة وقوله ذلك هو الخسران المبين يقول وخسارته الدنيا والآخرة هي الخسران بمعنى الهلاك  
المبين يقول يبين ان فكره قد تبدل ما أنه قد خسر الدنيا والآخرة \* واختلف القراء في قراءة ذلك  
فقراءته قرا الامصار جميعا غير جسد الاخرج خسر الدنيا والآخرة على وجه المضى وقراءه جسد  
الاعرج خاسر انصب على الحال على مثال فاعل في القول في تأويل قوله تعالى (يدعوا من دون  
الله ما لا يشركه وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد) يقول تعالى ذكره وان اصابته فتنة هذا الذي  
يعبد الله على حرف فتنة اراد عن دين الله يدعون دون الله آلهة لا تضمر ان لم يعبدوا في الدنيا  
وان تنفع في الآخرة ان عبدوا ذلك هو الضلال البعيد يقول اراد به ذلك داعيا من دون الله هذه  
الآلهة هو الأخذ على غير استقامة والذهاب عن دين الله ذهابا بعيدا حدثني يونس قال اخبرنا  
ابن وهب قال قال ابن زريق قوله يدعون من دون الله ما لا يشركه وما لا ينفعه بكفر بعد ايمانه ذلك  
هو الضلال البعيد يقول في تأويل قوله تعالى (يدعوا لمن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى  
ولبئس العشير) يقول تعالى ذكره يدعوا هذا المنقلب على وجهه من ان اصابته فتنة آلهة اضمرها  
في الآخرة أقرب وأسرع اليهم من نفعها وذكر ان ابن مسعود كان يقرؤه يدعون من ضره أقرب من  
نفعه واختلف أهل العربية في موضع من فكان بعض نحو في البصرة يقول موضع نصب  
يدعوا ويقول معناه يدعوا آلهة ضرها أقرب من نفعها ويقول هو شاذ لانه لم يوجد في الكلام  
يدعوا لزيدا وكان بعض نحو في الكوفة يقول الامم من صلة ما بعد من كان معنى الكلام عنده  
يدعون لغيره أقرب من نفعه وحكى عن العرب سماعها عندي لما غيره خير منه بمعنى عني  
ما غيره خير منه وأعظمك لما غيره خير منه بمعنى ما غيره خير منه وقال جاز في كل ما لم يتبين فيه  
الاعراب الاعراض باللام دون الاسم \* وقال آخر ومنهم جاز أن يكون معنى ذلك هو الضلال

كانوا عاملين ثم ختم الآية بقوله (ولله عاقبة الأمور) أي مرجعها ومصدرها الى حكمه وقته لم يره وقد أراد تمكين أهل هذا الدين في كل حين فيقع لا ضلالة في التأويل ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام القلب سواء فليس من سبق المدينة طويلا والذي يصل اليه في الحال لا فضل الا بسبق مقامات القلب ومشاراة واذا تواتر ابراهيم الروح مكان بيت القلب وطهر بيتي عن غيري ونحو كل ما فيه حفظ النفس دون الواردات المطفئة والاخلال النابتة والاحوال المتوالية كالرغبة والرغبة والقبض والبسط والانسان والهيمية رجالا هي النفس وصفاتها وعلى كل ضامر هي البدن وجوارحه وان الاعمال الشريفة قد تركت الخوارج المرتاضة فاعمال البدن من كفة من حركات الخوارج ونبات الضمير كما ان اعمال النفس بسطة لانها بايات الغير نقط من كل فج تعميق هو مصالح الدنيا لانها لها بعيد عن مصالح الآخرة فهدوا منافع لهم فتافع النفس وصفاتها بتبديل الاخلال ومنافع القلب والخوارج بظهور أثر النعاسة عليها وبتركها أي القلب والنفس والقلب شكرا على ما رزقهم من تبديل الصفات الهمجية بالصفات الروحانية فانفعوا بها وانفعوا بها على الطالين فهو خير لان العبد يحصل بالطاعة الى الجنة ويحصل

بشرمة الطاعة الى الله وتركه الخلد في حجب العقوبة وترك الحرمة يوجب الفرقه

البعيد

وأحلت لكم استعمال الصفات الهمجية بتدوير الضرورة الاما يتلى عليكم في قولنا ولا تسرفوا في قول النبي صلى الله عليه وسلم من تسبى اسلام

المراء تركه ما لا يعنيه فاجتمعوا مقتضيات الهوى وكونوا صادقين في الطلب لافزورين مائنين الى الحق غير طالبيين معه غيره ونخر من سماء القلب فاستلبه طير الشياطين اوتسهبو به ربح الهوى والخذلان الى أسفل سافلين (٩٥) البعد والحرمان لكم في شواهد آثار صنع

الارشاد منافع وهي لذة العبور على المقامات ولذة البسط ولذة الانس الى أجل سمي وهو حد الكمال ثم انتهاء السلوك الى حضرة القديم ولكل سالك جعلنا مقصدا وطريقا فمنهم من يطلب الله من طريق المعاملات ومنهم من يطلبه من طريق المجاهدات ومنهم من يطلبه بطريق المعارف ومنهم من يطلبه به فله أسلوا أى أخلصوا والاخلاص تصفية الاعمال من الآفات ثم الاخلاق من الكدورات ثم الاحوال من الالتفات ثم الانفاس من الاغيار وبشر المحبتين عني المستقيمين على هذه الطريقة وجلت قلوبهم الوجه عند الذكر على حسب تجلى الحق للقلب والصابرين على ما أصابهم من غير تننى ترحة ولا روم فرحة والمقیمی الصلاة الحافظين مع الله أسرارهم لا يطلبون الطماع الخلق على أحوالهم وممارزناهم يتفقون بسؤال الموجود في طلب المقصود والوجود بشهود المعبود والبدن يعنى بدن الايدان الحسام جعلنا قربانها عند كعبة القلب بذبحها عن شهواتها من شعائر أهل الصدق في الطلب فاذا غابت عن طبعها فانتفعوا بها انتم وغيركم من الطالبين والقائمين بما أفضت عليه والمعتزين المتعطشين الذين لا يروون ريان ما حيا المعرفة شعر

شربت الحب كاسا بعد كاس  
فانقذ الشراب يماروت

كذلك سخرناهم لكم فيه أن ذبح النفس بسكين الرياضة لا يتيسر إلا بتسخير خالقها وتيسيره ووجهها يؤكده قوله إن الله يدافع خيانة النفس وهو اها عن الذين آمنوا أذن الذين يقاتلون فيه أن قتال النفس يجب أن يكون بأذن من الله تعالى وهو أن يكون على وفق الشرع

أبعد يدعو فيكون يدعو صلة الضلال المعد وتضرع في بدو الهاء ثم تستأنف الكلام باللام  
 فتقول لمن ضره أقرب من نفعه لبس المولى تقول في الكلام في مذهب الخزانة لما فعلت لهو خير  
 لك فعلى هذا القول من في موضع رفع بالهاء في قوله ضره لأن من إذا كانت جزءا فأنما يعربها  
 ما بعده واللام الثانية في لبس المولى جواب اللام الأولى وهذا القول الآخر على مذهب العربية  
 أصح والاول الى مذهب أهل التأويل أنزب وقوله لبس المولى يقول لبس ابن العم هذا الذي  
 يعبد الله على حرف ولبس العشير يقول ولبس الخليط المعاصر والصاحب هو كما حدثني  
 نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولبس العشير قال العشير هو المعاصر والصاحب  
 وقيل عنى بالمولى في هذا الموضع الولي الناصر وكان مجاهدي يقول عنى بقوله لبس المولى ولبس  
 العشير الوثن حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث  
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي جيمع عن مجاهد في قول الله ولبس العشير  
 قال الوثن في القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات  
 تجري من تحتها الأنهار ان الله يفعل ما يريد﴾ يقول تعالى ذكره ان الله يدخل الذين صدقوا الله  
 ورسوله وعملوا بما أمرهم الله في الدنيا وانتهوا عما نهاهم عنه فيها جنات يعني بساتين تجري من تحتها  
 الأنهار يقول تجري الأنهار من تحت أشجارها ان الله يفعل ما يريد فيعطى ما شاء من كرامته أهل  
 طاعته وما شاء من الهوان أهل معصيته في القول في تأويل قوله تعالى ﴿من كان يظن أن ان  
 ينصر الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهبن كيدهم ما يعظ  
 اختلف أهل التأويل في المعنى بالهاء التي في قوله أن لن ينصره الله فقال بعضهم عنى بها نبي الله  
 صلى الله عليه وسلم فتأويله على قول بعض قائل ذلك من كان من الناس يحسب أن لن ينصره الله  
 محمد في الدنيا والآخرة فليمدد بجبل وهو السبب الى السماء يعني سماء البيت وهو سقفه ثم ليقطع  
 السبب بعد الاختناق فليظن هل يذهبن اختناق ذلك وقطعه السبب بعد الاختناق ما يعظ  
 يقول هل يذهبن ذلك ما يجد في صدره من العيظ ذكر من قال ذلك حدثنا نصر بن علي قال  
 ثنا أبي قال ثنا خالد بن قيس عن قتادة من كان يظن أن لن ينصره الله نبيه ولا دينه ولا كتابه  
 فليمدد بسبب يقول بجبل الى سماء البيت فليختنق به فليظن هل يذهبن كيدهم ما يعظ حدثنا  
 ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة من كان يظن أن لن ينصره الله  
 في الدنيا والآخرة قال من كان يظن أن لن ينصره الله نبيه صلى الله عليه وسلم فليمدد بسبب يقول  
 بجبل الى سماء البيت ثم ليقطع يقول ثم ليختنق ثم فليظن هل يذهبن كيدهم ما يعظ حدثنا  
 الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة نحوه وقال آخرون ممن قال الهاء  
 في ينصره من ذكر اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم السماء التي ذكرت في هذا الموضع هي السماء  
 المعروفة قالوا معنى الكلام ما حدثني به نونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله  
 من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فقرأ حتى بلغ هل يذهبن كيدهم ما يعظ قال من  
 كان يظن أن لن ينصره الله نبيه صلى الله عليه وسلم ويكاد هذا الامر لا يقطع عنه ومنه فليقطع  
 ذلك من أصله من حيث يأتيه فان أصله في السماء فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم الوحي الذي يأتيه من الله فانه لا يكاد يذهبن يقطع أصله عنه فكاد ذلك حتى

بالقلوب بضعت صوامع أركان  
الشريعة وبيع آداب الطريقة  
وصلوات مقامات الخفية ومساجد  
القلوب التي ذكر فيها اسم الله كثيرا  
لا تساعها بانسراق نور الله عليها  
مكناعهم في الارض البشرية أقاموا  
صلاة المواصله وآواز كاه الأحوال  
وهي ايشار ربع عشر الاوقات على  
مصالح الخلق وأمرها بحفظ الخواص  
عن مخالفات الامر وعراة الانفس  
مع الله ونهوا عن منا كبر الرباء  
والاجباب والى الله عاقبة الامور  
وان يكذبوا فقد كذبت قبلهم  
قوم نوح وعادود وقوم ابراهيم  
وقوم لوط واصحاب مدين وكذب  
موسى فأمليت الكافرين ثم أخذتهم  
فكيف كان نكير فكأن من  
قرية أهلكتها وهي ظالمه فهي  
خاوية على عروشها وبر معظلة  
وقصر مشيد أقلم سيروا في الارض  
فمكون لهم قلوب يعقلون بها أو  
آذان يسمعون بها فأنها لا تسمع  
الابصار ولكن تسمى القلوب التي  
في الصدور ويستعملونك بالعذاب  
ولن تخلف الله وعده وان يوما عند  
ربك كآلف سنة مما تعدون  
وكأن من قرية أمليت لها وهي  
ظالمة ثم أخذتها والى المصير فل  
يأبها الناس أغانىكم نذير مبين  
فالذين آمنوا وعملوا الصالحات  
لهم مغفرة ورزق كريم والذين  
سعوا في آياتنا معاجزين أولئك  
أصحاب الجحيم وما أرسلنا من قبلك  
من رسول ولا نبى الا اذا علمنى أتقى  
الشیطان في أمنيه فينسخ الله  
ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته  
والله عليم حكيم ليحعل ما يلقى  
الشیطان فتنة الذين في قلوبهم مرض والفاسية قلوبهم

قطع أصله عنسه فلم ينظر هل يذهبن كيده ما يغبط ما دخلهم من ذلك وعاطهم الله به من نصره النبي  
صلى الله عليه وسلم وما ينزل عليه \* وقال آخرون عن قال الهاء التي في قوله ينصره من ذكر محمد  
صلى الله عليه وسلم معنى النصر ههنا الرزق فعلى قول هؤلاء تأويل الكلام من كان يظن أن لن  
يرزق الله محمد في الدنيا ولن يعطيه وذ كر واسماعا من العرب من ينصرف ينصره الله بمعنى من  
يعطى أعطاه الله وحكوا أيضا اسماعلهم نصر المطر أرض كذا اذا جادها وأحياءها واستشهد  
لذلك بيت الفقعي

وانك لا تعطى امرأ فوق حظها \* ولا تعلم الشق الذي الغيث ناصره

ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كرب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق  
عن التيمي قال قلت لابن عباس رأيت قوله من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة  
فلم يدب سبب الى السماء ثم ليقطع ليختنق فلم ينظر هل يذهبن كيده ما يغبط قال من كان يظن أن لن ينصر الله  
محمد فليوط حبلاني سقف ثم ليختنق به حتى يموت حدثنا ابن حماد قال ثنا حكيم عن عتبة  
عن أبي اسحق الهمداني عن التيمي قال سألت ابن عباس عن قوله من كان يظن أن لن ينصره الله  
قال أن لن يرزقه الله في الدنيا والآخرة فلم يدب سبب الى السماء والسبب الحبل والسبب سقف  
البيت فلم يعلق حبلاني في السماء البيت ثم ليختنق فلم ينظر هل يذهبن كيده هذا الذي منع ما يحمد من  
الغيظ حدثنا ابن حماد قال ثنا حكيم عن عمرو بن مطرف عن أبي اسحق عن رجل من بني تميم  
عن ابن عباس مثله حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق  
عن التيمي عن ابن عباس من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فلم يدب سبب الى السماء  
قال سبب البيت حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال  
سمعت التيمي يقول سألت ابن عباس فذكر مثله حدثني شاذ بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا  
عمى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة  
الى قوله ما يغبط قال السماء التي أمر الله أن يدالها بسبب سقف البيت أمر أن يدالها بحبل  
فختنق به قال فلم ينظر هل يذهبن كيده ما يغبط اذا ختنق ان ختنق أن لا ينصره الله \* وقال  
آخرون الهاء في ينصره من ذكر من وقالوا معنى الكلام من كان يظن أن لن يرزقه الله في الدنيا  
والآخرة فلم يدب سبب الى السماء البيت ثم ليختنق فلم ينظر هل يذهبن فعله ذلك ما يغبط أنه لا يرزق  
ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث (١)  
عن ابن أبي عمير عن مجاهد في قول الله أن لن ينصره الله قال يرزقه الله فلم يدب سبب قال بحبل الى  
السماء سماء ما فوقك ثم ليقطع ليختنق هل يذهبن كيده ذلك خنقه أن لا يرزق حدثنا القاسم  
قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله من كان يظن أن لن ينصره الله  
يرزقه الله فلم يدب سبب الى السماء قال بحبل الى السماء \* قال ابن جريح عن عطية النخعي عن  
ابن عباس قال الى السماء الى سماء البيت قال ابن جريح وقال مجاهد ثم ليقطع قال ليختنق وذلك  
كيده ما يغبط قال ذلك خنقه أن لا يرزقه الله حدثني عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله يقول ثنا  
عبيد بن سليمان قال سمعت النخعي يقول في قوله فلم يدب سبب يعني بحبل الى السماء يعني سماء  
البيت حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أبو رباح قال سئل عن قوله فلم يدب  
سبب الى السماء قال سماء البيت ثم ليقطع قال ليختنق \* وأولى ذلك بالصواب عندى في تأويل

(١) وقع اختصار في السند ولعله من النسخ فتنبه كتبه مستحده



ذلك قول من قال الهاء من ذكرني الله صلى الله عليه وسلم ودينه وذلك أن الله تعالى ذكره ذكر قوما يعبدونه على حرف وأنهم بطمئنون بالدين أن أصابوا خيرا في عبادتهم أياه وأنهم يرتدون عن دينهم لشدة تصبهم فيها ثم أتبع ذلك هذه الآية فعلوم أنه إنما تبعها ناهاتوا بها لهم على ارتدادهم عن الدين أو على شكهم فيه ونفاقهم استبطاء منهم السعة في العيش أو السبوغ في الرزق وإذا كان الواجب أن يكون ذلك عقيب الخبر عن نفاقهم فمعنى الكلام إذا كان ذلك كذلك من كان يسب أن لن يرزق الله محمد صلى الله عليه وسلم وأمته في الدنيا فيوسع عليهم من فضله فيها ويرزقهم في الآخرة من سبي عطاياه وكرامته استبطاء منه فعل الله ذلك به وهم فلم يدبجبل إلى سما فوفقه أما مقتبىبت أو غيره مما يعلق به السبب من فوقه ثم تحتق إذا الغماظ من بعض ما قضى الله فاستعجل انكشاف ذلك عنه فلينظر هل يذهبن كيد اختناقه كذلك ما يعيظ فان لم يذهب ذلك غيظه حتى يأتي الله بالفرج من عنده فيذهب فكذا استعجاله نصر الله محمد وأدينه لن يؤخر ما قضى الله من ذلك عن ميقاته ولا يجهل قبل حينه وقد ذكر أن هذه الآية نزلت في أسد وغطفان تباطوا عن الاسلام وقالوا الخفاف أن لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم فيقطع الذي بيننا وبين حلفائنا من اليهود فلا يبروننا فقال الله تبارك وتعالى لهم من استعجل من الله نصر محمد فلم يدبجبل إلى السماء فليست تحتق فلينظر استعجاله بذلك في نفسه هل هو مذهب غيظه فكذا استعجاله من الله نصر محمد غير مقدم نصره قبل حينه واختلف أهل العربية في ما أتى في قوله ما يعيظ فقال بعض نحوي البصرة هي معنى الذي وقال معنى الكلام هل يذهبن كيد الذي يعيظه قال وحذف الهاء لأنها صلة الذي لانه اذا صار جميعا معا واحدا كان الحذف أخف وقال غيره هل هو مصدر لا حاجة به إلى الهاء هل يذهبن كيد غيظه وقوله وكذلك أنزلناه آيات بينات يقول تعالى ذكره وكما نبئتكم به على من محمد قدرني على احياء من مات من الخلق بعد فناءه فأوجعتها أيها الناس كذلك أنزلنا إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم هذا القرآن آيات بينات بمعنى دلالات واختصت يهدين من أراد الله هدايته إلى الحق وأن الله يهدي من يريد يقول جل ثناؤه ولأن الله يوفق للأصواب ولسبيل الحق من أراد أنزل هذا القرآن آيات بينات فإن في موضع نصب القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شئ شهيد﴾ يقول تعالى ذكره ان الفصل بين هؤلاء المنافقين الذين يعبدون الله على حرف والذين أشركوا بالله فعبدوا الأوثان والأصنام والذين هادوا وهم اليهود والصابئين والنصارى والمجوس الذين عظموا النيران وخدموها وبين الذين آمنوا بالله ورسوله إلى الله وسيفصل بينهم يوم القيامة بعدل من القضاء وفصل بينهم ادخاله النار الأخراب كلهم والخسة المؤمنين به ورسوله فذلك هو الفصل من الله بينهم وكان قتادة يقول في ذلك ما حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا سفيان عن قتادة في قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا قال الصابئون قوم يعبدون الملائكة ويهلون القبلة ويقرون الزبور والمجوس يعبدون الشمس والقمر والنيران والذين أشركوا يعبدون الأوثان والاديان ستة خمسة للشيطان وواحد للرحن وأدخلت ان في خبران الاولى لما ذكرت من المعنى وأن الكلام معنى الجزاء كأنه قيل من كان على دين من هذه الاديان ففصل ما بينه وبين من خالفه على الله والعرب تدخل أحيانا في خبران إن اذا كان خبر الاسم الاول في اسم مضاف إلى ذكره فتقول ان عبد الله ان اخير عنده كثير كما قال الشاعر

وان الظالمين في شقاق بعيد وليعلم الذين أتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتجب له قلوبهم وان الله لهادي الذين آمنوا إلى صراط مستقيم ولا يزال الذين كفروا في مربة منه حتى تأتيهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب يوم عقيم المالك يومئذ الله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا وان الله له خير الرازقين ليدخلهم مداخل رضوانه وان الله لعليم حليم ذلك ومن أعاقب بعمل ما عوقبه ثم نغى عليه لينصره الله ان الله لعفو غفور ذلك بأن الله يولي الليل في النهار ويولي النهار في الليل وأن الله سميع بصير ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله لطيف خبير له ما في السموات وما في الارض وان الله لهو الغني الحميد ﴿القرآآت تكبرى باثبات الباء حيث كان في الخالين يعقوب وافق ورش وسهل وعباس في الوصل أهلكم على التوحيد أو عمرو وسهل ويعقوب الآخرون أهلكم اها وبير بانيا أبو عمرو غير شجاع وأوقية يزيد والاعشى

ان الخليفة ان الله سربله \* سربال ملك به ترجى الخواتيم

وكان الفراء يقول من قال هذا لم يقل انك انك قائم ولان اباك انه قائم لان الاسمين قد اختلفا فحسن  
رفض الاول وجعل الثاني كأنه هو المبتدأ فحسن للاختلاف وقبح للاتفاق وقوله ان الله على كل  
شيء شهيد يقول ان الله على كل شيء من أعمال هؤلاء الاصناف الذين ذكرهم الله جل ثناؤه وغير  
ذلك من الاسماء كلها شهيد لا يخفى عنه شيء من ذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿الم تر ان الله  
يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب  
وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أم تر  
يا محمد بقلبك فتعلم ان الله يسجد له من في السموات من الملائكة ومن في الارض من الخلق من  
الجن وغيرهم والشمس والقمر والنجوم في السماء والجبال والشجر والدواب في الارض  
وسجدوا ذلك ظلاله حين تطلع عليه الشمس وحين تزل اذا تحول ظل كل نبي فهو سجدوه  
كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله أم تر  
ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر  
والدواب قال ظلال هذا كله وأما سجود الشمس والقمر والنجوم فانه كما حدثنا به ابن بشار  
قال ثنا ابن أبي عدي وعبد بن جعفر قال ثنا عوف قال سمعت أبا العلاء الرازي يقول ما في  
السماء نجم ولا شمس ولا قمر الا يقع لله ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى يؤذن له فيأخذ ذات  
اليمن وزاد محمد حتى يرجع الى مطلعته وقوله وكثير من الناس يقول ويسجد كثير من بنى آدم  
وهم المؤمنون بالله منهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج  
عن مجاهد وكثير من الناس قال المؤمنون وقوله وكثير حق عليه العذاب يقول تعالى ذكره وكثير  
من بنى آدم حق عليه عذاب الله فوجب عليه بكفره به وهو مع ذلك يسجد لله ظله كما حدثنا  
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وكثير حق عليه العذاب  
وهو يسجد مع ظله فعلى هذا التأويل الذي ذكرناه عن مجاهد وقع قوله وكثير حق عليه العذاب  
بالعطف على قوله وكثير من الناس ويكون داخل في عداد من وصفه الله بالسجود له ويكون قوله  
حق عليه العذاب من صلة كثير ولو كان الكثير الشان عن لم يدخل في عداد من وصف بالسجود  
كان مرفوعا بالعائد من ذكره في قوله حق عليه العذاب وكان معنى الكلام حينئذ وكثير أبي  
السجود لان قوله حق عليه العذاب يدل على معصية الله وإيائه السجود فاستحق بذلك العذاب  
﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ومن بين الله فإله من مكرم ان الله يفعل ما يشاء﴾ يقول  
تعالى ذكره ومن بينه الله من خلقه فيسقة فإله من مكرم بالسعادة يسعده بها لان الأمور كلها  
بيده الله يوفق من يشاء لطاعته ويخذل من يشاء ويشتي من أراد وسعد من أحب وقوله ان الله  
يفعل ما يشاء يقول تعالى ذكره ان الله يفعل في خلقه ما يشاء من اهانة من أراد اهانة وكرام من  
أراد كرامته لان الخلق خلقه والامر أمره لا يشل عما يفعل وهم يسئلون وقد ذكر عن بعضهم  
أنه قرأه فإله من مكرم بمعنى فإله من اكرام وذلك قراءة لا استحيز القراءة بها لاجتماع الحجة من الفراء  
على خلافه ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿هذان خصمان اختصموا في ربهم فالدين كفروا  
قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الجسيم يصره ما في بطونهم والجلود لهم مقامع  
من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق﴾ اختلف أهل  
التأويل في المعنى بهذين الخصمين الذين ذكرهما الله فقال بعضهم أحدا افر يقين أهل الايمان

وورش وريمعة وابن فليح وجزرة  
في الوقف يعدون على الغيبة ابن  
كثير وجزرة وعلى وخلف مجهزين  
بالتشديد حيث كان ابن كثير  
وأبو عمرو ثم قتلوا بالتشديد ابن  
عامر وأن ما يدعون بقاء الغيبة  
وكذلك في سورة لقمان أبو عمرو  
وسهل وبعقوب وجزرة وعلى  
وخلف وحفص ﴿الوقوف وعمود  
• ولوط • مدين ج لانقطاع  
النظم مع اتحاد المعنى أخذتهم ج  
لا ابتداء التمسيد مع فاء التعقيب  
نكير • مشيد • يسمعون  
• بها • لا ابتداء بان مع الفاء  
الصدور • وعده ط تعدون  
• أخذتها ط المصير • مبين  
• ج لا ابتداء مع الفاء كرم •  
الحليم • أميته ج لانقطاع  
النظم مع اتحاد المعنى آياته ط  
حكيم • لا لتعلق اللام فلو جهم ط  
بعيد • لا فلو جهم ط مستقيم  
• عقيم • لله ط بينهم ط  
النعيم • مهين • حسنا ط  
الرازي • يرضونه ط حلیم •  
ذلك ج لينصرنه الله ط غفور  
• بصير • الكبير • ماء زلنوع  
عدول مع العطف مخضرة ط خير  
• وما في الارض ط الحيد •  
﴿التفسير انه سبحانه بعد ثمان  
النصر لنبيه صلى الله عليه وسلم  
والدفع عن أمته ذكر ما فيه  
تسليته وهو أنه ليس بأوحدى

والضريق الآخري عبدة الاوثان من مشركي قريش الذين تبارزوا يوم بدر ذكر من قال ذلك  
**حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو هاشم عن أبي مجاز عن قيس بن عباد قال سمعت  
 أباذر يقسم قه ما أن هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم نزلت في الذين تبارزوا يوم بدر  
 حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث وعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة قال وقال علي إلى لأول أو من  
 أول من يجتو الخوصومة يوم القيامة بين يدي الله تبارك وتعالى **حدثنا** علي بن سهل قال ثنا  
 مؤمل قال ثنا سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجاز عن قيس بن عباد قال سمعت أباذر يقسم بالله  
 قسم الترات هذه الآية في ستة من قريش حمزة بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب وعبيدة بن  
 الحارث رضي الله عنهم وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة هذان خصمان اختصموا  
 في ربهم إلى آخر الآية أن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات إلى آخر الآية **حدثنا** ابن  
 بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجاز عن قيس بن عباد قال  
 سمعت أباذر يقسم ثم ذكر نحوه **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن محبوب قال ثنا سفيان  
 عن منصور بن المعتمر عن هلال بن يساف قال نزلت هذه الآية في الذين تبارزوا يوم بدر هذان  
 خصمان اختصموا في ربهم **حدثنا** ابن جريد قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا محمد بن اسحق  
 عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار قال نزلت هولا الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم في  
 الذين تبارزوا يوم بدر حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن  
 عتبة إلى قوله وهذوا إلى صراط الحميد \* قال ثنا جرير عن منصور عن أبي هاشم عن أبي مجاز عن  
 قيس بن عباد قال والله لأنزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم في الذين خرج بعضهم  
 إلى بعض يوم بدر حمزة وعلي وعبيدة رجة الله عليهم وشيبة وعتبة والوليد بن عتبة \* وقال آخرون  
 ممن قال أحد الفريقين فريق الإيمان بل الفريق الآخر أهل الكتاب ذكر من قال ذلك **حدثني**  
 محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا نبي عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله هذان خصمان  
 اختصموا في ربهم قال هم أهل الكتاب قالوا للمؤمنين نحن أولى بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل  
 نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله أمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم وأمنا بنبيكم وعما أنزل الله من  
 كتاب فأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم كتموه وكفرت به حسد أو كان ذلك خصوصتهم في ربهم \* وقال  
 آخرون منهم بل الفريق الآخر الكفار كلهم من أي ملة كانوا ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم  
 قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج قال ثنا أبو تميلة عن أبي حمزة عن جابر عن مجاهد وعطاء  
 ابن أبي رباح وأبي فرقة عن الحسين قال هم الكافرون والمؤمنون اختصموا في ربهم \* قال ثنا  
 الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثل الكافر والمؤمن قال ابن جريح خصوصتهم  
 التي اختصموا في ربهم خصوصتهم في الدنيا من أهل كل دين يرون أنهم أولى بالله من غيرهم  
**حدثنا** أبو ريب قال ثنا أبو بكر بن عياش قال كان عاصم والكبي يقولان جميعا في هذان  
 خصمان اختصموا في ربهم قال أهل الشرك والاسلام حين اختصموا في ربهم أفضل قال جعلوا  
 الشرك ملة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث  
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي جريح عن مجاهد في قوله هذان خصمان  
 اختصموا في ربهم قال مثل المؤمن والكافر اختصموا في البعث \* وقال آخرون اختصموا  
 اللذان ذكرهما الله في هذه الآية الجنة والنار ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا  
 الحسين قال ثنا أبو تميلة عن أبي حمزة عن جابر عن عكرمة في هذان خصمان اختصموا في ربهم

في التكذيب له والقصاص معلومة  
 مما سلف قال جاز الله انما لم يقبل  
 وقوم موسى لان موسى كذبه غير  
 بني اسرائيل وهم القبط أو المراد  
 وكذب موسى أيضا مع وضوح آياته  
 وعظم معجزاته فاطنسلت بغيره  
 والتكبر عني الانكار عبر به عن  
 الهلاك المجل لان استلزمة الأول أن  
 الهلاك رادع لغيرهم فكان أنه أنكر  
 به عليهم حتى ارتدعوا أو هو عني  
 التغيير لأنه أبدلهم بالنعمة بحسنة  
 وبالحياة هلاكوا بالعارة خرابا قوله  
 (وهي ظالمة فهي خاوية) الأولى في  
 محل النصب على أنها حال والثانية  
 لا محصل لها لانها معطوفة على  
 أهلكتناها وهذه ليس لها محصل قال  
 أبو مسلم أراد وهي كانت ظالمة فهي  
 الآن خاوية على عروشها وقد مر  
 تفسيرها في البقرة في قوله أنزلنا  
 مر على قرية وهي خاوية قوله (وبئر  
 معطلة) عطف على قرية أي وبئر  
 عطشناها عن سقايتهم مع أنها عامرة  
 فيها الماء ومعها آلات الاستقاء  
 وكم قصر مشيد محصص وأمر ترفع  
 أخليناها عن ساكنيه فحذف هذه  
 الجملة لدلالة معطلة عليها وقد يغلب  
 على الظن من هاتين القرينتين أن  
 علي في قوله على عروشها عني مع  
 كأنه قيل هي خاوية أي ساقطة أو  
 خالية مع بقاء عروشها فإله في  
 الكشف وأقول إذا كانت القرى  
 المهلكة غير البئر والقصر فهذا الظن

قال هما الجنة والنار اختصمتا فقالت النار خلقتني الله لعقوبته وقالت الجنة خلقتني الله لرحمته فقد  
 قص الله عليك من خبرهما ما تسمع \* وأولى هذه الأقوال عندى بالصواب وأشبهها بتأويل الآية  
 قول من قال غنى بالخصمين جميع الكفار من أى أصناف الكفر كانوا جميع المؤمنين وانما قلت  
 ذلك أولى بالصواب لأنه تعالى ذكره ذكر قبل ذلك صنفين من خلقه أحدهما أهل طاعته بالوجود  
 له والآخرة أهل معصيته له فذكر حق عليه العذاب فقال ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن  
 فى الأرض والشمس والقمر ثم قال وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ثم أتبع ذلك صفة  
 الصنفين كليهما وما هو فاعل بهما فقال فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار وقال الله أن الله  
 يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار فكان بيننا بذلك أن ما بين ذلك  
 خبر عنهما فان قال قائل فما أنت قائل فيما روى عن أبي ذر في قوله ان ذلك نزل فى الذين بارزوا يوم  
 بدر قيل ذلك ان شاء الله كإروى عنه ولكن الآية قد تنزل بسبب من الأسباب ثم تكون عامة  
 فى كل ما كان نظير ذلك السبب وهذه من تلك وذلك أن الذين تبارزوا انما كان أحدا الفريقين  
 أهل شرك وكفر بالله والآخرة أهل إيمان بالله وطاعة له فكل كافر فى حكم فريق الشرك منهما  
 فى أنه لاهل الايمان خصم وكذلك كل مؤمن فى حكم فريق الايمان منهما فى أنه لاهل الشرك  
 خصم فتأويل الكلام هذان خصمان اختصموا فى دين ربهم واختصمهم فى ذلك معاداة كل  
 فريق منهما الفريق الآخر ومخاربتة إياه على دينه وقوله فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار  
 بقول تعالى ذكره فأما الكافر بالله فانه يقطع له قيص من نحاس من نار كما حدثننا القاسم  
 قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فالذين كفروا قطع لهم ثياب من  
 نار قال الكافر قطع له ثياب من نار والمؤمن يدخله الله جنات تجري من تحتها الأنهار حدثننا  
 ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر عن سعيد فى قوله فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار  
 قال ثياب من نحاس وليس ثنى من الآية أحى وأشد حرامه حدثنى محمد بن عمرو قال ثنا  
 أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثنى الحمرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا  
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال الكفار قطع لهم ثياب من نار والمؤمن يدخل جنات تجري من  
 تحتها الأنهار وقوله يصب من فوق رؤسهم الحميم يقول يصب على رؤسهم ماء مغلى كما حدثننا  
 محمد بن المثنى قال ثنا إبراهيم بن إسحق الطالقاني قال ثنا ابن المبارك عن سعيد بن زيد عن  
 أبي السمع عن ابن حجرية عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الحميم ليصب على  
 رؤسهم فينفذ الحجمة حتى يخلص الى جوفه فيسل ما فى جوفه حتى يبلغ قدميه وهى الصهر  
 ثم يعاد كما كان حدثنى محمد بن المثنى قال ثنا يعمر بن بشر قال ثنا ابن المبارك قال  
 أخبرنا سعيد بن زيد عن أبي السمع عن ابن حجرية عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بمسألة الآية قال فينفذ الحجمة حتى يخلص الى جوفه فيسل ما فى جوفه وكان بعضهم يزعم أن  
 قوله ولهم مقامع من حديد من المؤخر الذى معناه التقدير ويقول وجه الكلام فالذين كفروا  
 قطع لهم ثياب من نار ولهم مقامع من حديد يصب من فوق رؤسهم الحميم ويقول انما وب أن  
 يكون ذلك كذلك لان الملك يضربه بالمقمع من الحديد حتى يثقب رأسه ثم يصب فيه الحميم الذى  
 انتهى حره فيقطع بطنه والخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى ذكرنا يدل على خلاف  
 ما قال هذا القائل وذلك أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أن الحميم اذا صب على رؤسهم نفذ الحجمة  
 حتى يخلص الى أجوافهم وبذلك جاء تأويل أهل التأويل ولو كانت المقامع قد تنصب رؤسهم قبل

مرجوح أو مساو لا غالب يروى  
 أنها نزل عليها صالح مع أربعة  
 آلاف نفر من آمن به ونجاهم  
 الله من العذاب وهى بحضر موت  
 سميت بذلك لان صالحا حسين  
 حضر هاتما وسميت بلدة عند  
 البئر اسمها حاضروا بناها قوم  
 صالح وأقاموا بها زمانا ثم كفروا  
 وعبدوا صنما وأرسل الله اليهم  
 حنظلة بن صفوان نبيا فقتلوه  
 فأهلكهم الله وعطل بئرهم  
 وخرب قصورهم بحكى أن الامام  
 أبا القاسم الانصارى قال هذا عجيب  
 لاني زرت قبر صالح بالشام ببلدة  
 يقال لها عكة فكيف قيل انه  
 بحضر موت قلت لا غرو أن يتفق  
 الموت بأرض والدفن بأرض أخرى  
 ثم أنكر على أهل مكة عدم اعتبارهم  
 بهذه الآثار قائلا (أفلم يسروا) حثهم  
 على السفر ليرى ما صار تلك الامم  
 فيعتبروا ويحتمل أن يكونوا قد  
 سافروا ولم يعتبروا فلهاذا الانكار  
 كقولهم وانكم لترون عليهم مصبين  
 وبالباب أفلا تعقلون والمراد بالسمع  
 سماع تبار وانتفاع والا كان كلا  
 سماع كأن المراد بالابصار ابصار  
 الاعتبار ولهذا قال (فانها) أى ان  
 القصة (لأنهى الابصار) أى  
 ما صارهم (ولكن نعى القلوب  
 التى فى الصدور) وفى هذا التصوير  
 زيادة التمكن والتقرير اغرابة نسبة  
 النعى الى القلب وجوز فى الكشف

صالحهم عليهم السلام يكن لقوله صلى الله عليه وسلم ان الجحيم ينفذ الجمجمة معنى ولكن الامر في ذلك  
يختلف ما قال هذا القائل وقوله يصهر به مافى بطونهم والخلود يقول بذاب الجحيم الذى يصب  
من ذريق رؤسهم مافى بطونهم من الشحوم وتشوى جلودهم منه فتساقط والصر هو الاذابة يقال  
منه صهرت الآية بالنار انا اذبتها أصهرها صهرا ومنه قول الشاعر

تروى لقي ألقى فى صفصف \* تصهره الشمس ولا ينصهر

ومنه قول الرازي \* شك السفاقد الشواء المصطهر \* وبنحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل  
التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
و**حدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قوله  
يصب به قال يذاب اذابة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج  
عن مجاهد مثله قال ابن جريج يصهر به مافى بطونهم قال يذاب لهم من العذاب **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال  
ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة يصهر به مافى بطونهم قال يذاب به مافى بطونهم **حدثنا** الحسن  
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال  
ثنى عوى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله والذين كفروا قطع لهم ثياب من نار الى  
قوله يصهر به مافى بطونهم والخلود يقول يسقون ما اذا دخل بطونهم اذابها والخلود مع البطون  
**حدثنا** ابن حميد قال ثنا يعقوب عن جعفر وهرون بن عنترة عن سعيد بن جبير قال هرون  
اذا عام أهل النار وقال جعفر اذا جاع أهل النار استغاثوا بشجرة الزقوم فىأكلون منها فاختلست  
جلود وجوههم فلأن مارا منهم يعرفهم يعرف جلود وجوههم فيها ثم يصب عليهم العطش  
فيستغيثوا فيعائوا كالمهل وهو الذى قد انتهى حره فاذا أدنوه من أفواههم انشوى من حره  
لحوم وجوههم التى قد سقطت عنها الجلود يصهر به مافى بطونهم يعنى أمعاءهم ونساقط جلودهم  
ثم يضربون بمقامع من حديد فيسقط كل عضو على حاله يدعون بالويل والثبور وقوله ولهم مقامع  
من حديد تضرب رؤسهم بالحربة اذا أرادوا الخروج من النار حتى ترجعهم اليها وقوله كلما  
أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها يقول كلما أراد هؤلاء الكفار الذين وصف الله صفتهم  
الخروج من النار بما نالهم من الغم والكرب ردوا اليها كما **حدثنا** مجاهد بن موسى قال ثنا  
جعفر بن عون قال أخبرنا الأعمش عن أبي ظبيان قال النار سوداء مظلمة لا تضى لهمها ولا جهرها  
ثم قرأ كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وقد ذكرنا أنهم يحاولون الخروج من النار  
حين يجيش جهنم فتلقى من فيها الى أعلى أبوابها فيريدون الخروج فتعيدهم الخزان فيها بالمقامع  
ويقولون لهم اذأضر بوجههم بالمقامع ذوقوا عذاب الحريق وعنى بقوله ذوقوا عذاب الحريق ويقال  
لهم ذوقوا عذاب النار وقيل عذاب الحريق والمعنى المحرق كما قيل العذاب الاليم يعنى المؤلم  
التولى تأويل قوله تعالى (ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من  
تحتها الانهار يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرر وهذا الى الطيب من  
القول وهذا الى صراط الحيدى) يقول تعالى ذكره وأما الذين آمنوا بالله ورسوله فأطاعوهما  
بما أمرهم الله به من صالح الاعمال فان الله يدخلهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار فيجلسون  
فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا \* واختافت القسراء فى قراءة قوله ولؤلؤا فقرأته عامة قراء أهل  
المدينة وجميع أهل الكوفة نصبا مع التى فى الملائكة يعنى يحلون فيها أساور من ذهب ولؤلؤا  
عطفها لؤلؤا على موضع الأساور لان الأساور وان كانت مخفوضة من أجل دخول من فيها فانها

أن يكون الضمير فى فانها ضميرا  
مبهما يفسره الابصار وفاعل تعمى  
ضمير عائدا الى الضمير الاول المبهم  
والعنى على الوجهين أن ابصارهم  
صحيحة سالمة لا عى بها وانما العى  
بقولهم أولانعتدوا بعى الابصار  
وان فرض لانه ليس بعى بالاضافة  
الى عى القلوب وزعم بعضهم أن فى  
الآية ابطالا لقول من جعل  
محل الكفر الدماغ وليس بقوى  
فقد يتشاور كان فى ذلك أو يكون  
سلطانه فى القلب والدماغ كالألة  
ثم حكى من عظيم ما هم عليه من  
التكذيب أنهم يهزؤون باستعمال  
العذاب العاجل والآجل كأنهم  
جذروا الثوت فهذا قال (ولن يحلف  
الله وعده) أولعلمهم طلبوا عذاب  
الآخرة فذكر أن استعماله فى الدنيا  
كالخلف لأن مواعده الآخرة وان  
يوما عند ربك كالف سنة) قال  
أبو مسلم أراد أن العاقل لا ينبغي أن  
يستعمل عذاب الآخرة لان يوما  
واحدا من أيام عذاب الله فى الشدة  
كالف سنة من سنينكم لان أيام  
الشدة مستطالة أو كالف سنة من  
سنى العذاب اذا عده العاقل وذلك  
لشدة العذاب أيضا وقيل أراد أن  
اليوم الواحد أو ألف سنة بالنسبة  
اليه على السواء لانه القادر الذى  
لا يعجزه شئ فاذالم يستبعدوا امهال  
يوم فلا يستبعدوا ايضا امهال ألف  
سنة وقد يدور فى الخلد أن هذا اشارة

الى لاناهاى طرف الابد المستمع  
لازدياد امتداد الاحاد الاعتبارية  
لاجل سهولة الضبط والغرض أن  
من كانت أمانه في الطول الى هذا  
الحد لا يفيد الاستعجال بالنسبة اليه  
شيأ فالأولى بل الواجب تفويض  
الامور الى أوقاتها المقدرة لها من  
غير تقديم ولا تأخير ثم كرر قوله  
(وكان من قرية) وليس بتكرار في  
الحقيقة لأن الأول سيق ليبيان  
الاهلال مناسبا لقوله فكيف كان  
تكبير ولهذا عطف بالفاء بدلا عن  
ذلك والثاني سيق ليبيان الاملاء  
مناسبا لقوله ان يخلف الله وعده  
وان يوما عند ربك كالف سنة  
فكانه قيل ومن كم أهل قرية  
كاؤاملكم طالمين قد أنظرتمهم  
حينئذ أخذتهم بالذاب والمرجع  
للكل الى حكمي ثم أمر رسوله بأن  
يتلو عليهم حلة حاله في الرسالة وهي  
أنه نذير مبين وحلة حالهم في باب  
التكليف ما لا وانما اقتصر على  
النذارة لانها تتضمن البشارة فان  
كلام الحكيم لا يخلو عن ترغيب وان  
كان مبنيا على الترهيب بدليل يأياها  
الناس وهو نداء للكفرة في قول ابن  
عباس قال في الكشف هم الذين  
قيل فيهم أقلم يسير واو وصفوا  
بالاستعجال وانما أقلم المؤمنين  
وثوابهم لم يغاظوا قالت الأشاعة  
المغفرة اما للصغار أو للكبار بعد  
التوبة أو قبلها والأولان واجبان

بمعنى النصب قالوا وهي تعد في خط المصحف بالالف فذلك دليل على صحة القراءة بالنصب فيه  
وقرأت ذلك عامة قراء العراق والمصرين ولؤلؤ خضفا عطف على اعراب الاساور الظاهر واختلف  
الذين قرؤوا ذلك كذلك في وجبات الالف فيه فكان أبو عمرو بن العلاء فيما ذكره عنه قول  
أثبت فيه كما أثبت في قالوا وكالوا وكان الكسائي يقول أثبتوهافسه لهمزة لأن الله يحرف  
من الحروف والقول في ذلك عندى أنهم ما قرأوا ثان مشهور ثان قد قرأ بكل واحدة منهم ما علموا من  
القراء متفقنا المعنى صحيحنا المخرج في العربية فبأيتهم ما قرأ القارئ فصيب وقوله ولباسهم فيها  
حرير يقول ولبوسهم التي تلى أشارهم فيها ثياب حريرة وقوله وهدوا الى الطيب من القول يقول  
تعالى ذكره وهداهم ربهم في الدنيا الى شهادة أن لا اله الا الله كما حدثني يونس قال أخبرنا  
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وهدوا الى الطيب من القول قال هدوا الى الكلام الطيب لا اله  
الا الله والله أكبر والحمد لله قال الله اليه بصعد الكلم الطيب والعمل الصالح برفعه حدثنا علي  
قال ثنا عبد الله قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس وهدوا الى الطيب من القول  
قال ألهموا وقوله وهدوا الى صراط الحميد يقول جلد ثناؤه وهداهم ربهم في الدنيا الى طريق  
الرب الحميد وطريقه دين الاسلام الذي شرعه لخلقهم وأمرهم أن يسلكوه والحمد فويل  
صرف من مفعول اليد ومعناه أنه محمود عند أوليائه من خلقه ثم صرف من محمود الى حميد  
في القول في تأويل قوله تعالى (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي  
جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد نذم نذقه من عذاب أليم) يقول تعالى  
ذكره ان الذين يحمدون واتو حيد الله وكذبوا رسله وأنكروا ما جاءهم به من عند ربهم ويصدون عن  
سبيل الله يقول ويعنعون الناس عن دين الله أن يدخلوا فيه وعن المسجد الحرام الذي جعله الله  
للناس الذين آمنوا به كافة لم يخص منها بعضا دون بعض سواء العاكف فيه والباد يقول معتدل  
في الواجب عليه من تعظيم حرمة المسجد الحرام وقضاء نسكه به والتزول فيه حيث شاء العاكف فيه  
وهو المقيم به والباد وهو المنتاب اليه من غيره واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم  
معناه سواء اما كف فيه وهو المقيم فيه والباد في أنه ليس أحدهما باحق بالمزول فيه من الآخر ذكر  
من قال ذلك حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عمرو بن يزيد بن أبي زياد عن ابن سابط قال  
كان الحجاج اذا قدم وامكة لم يكن أحدا من أهل مكة باحق بعزله منهم وكان الرجل اذا وجد سعة نزل  
ففشاهم السرقة وكل انسان يسرق من ناحيته فاصطنع وحل بابا فأرسل اليه عمر أنخذت بابا من  
حجاج بيت الله فقال لا انما جعلته ليجر زمتاعهم وهو قوله سواء العاكف فيه والباد قال الباء فيه  
كالمقيم ليس أحدا حق بعزله من أحد الا أن يكون أحدهما سبق الى منزل حدثنا محمد بن بشار قال  
ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي حصين قال قلت لسعيد بن جبير أعتكف بمكة قال أنت  
عاكف وقرأ سواء العاكف فيه والباد حدثنا ابن جريد قال ثنا حكام عن عتبة بن زكريا  
عن أبي صالح سواء العاكف فيه والباد العاكف أهله والباد المنتاب الى المنزل سواء حدثني علي  
قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي عن ابن عباس قوله سواء العاكف فيه والباد يقول  
ينزل أهل مكة وغيرهم في المسجد الحرام حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في  
قوله سواء العاكف فيه والباد قال العاكف فيه المقيم بمكة والباد الذي يأتيه هم فيه سواء في البيوت  
حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نورة عن معمر بن قتادة سواء العاكف فيه والباد سواء فيه أهله  
وغير أهله حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن قتادة مثله حدثنا ابن جريد

قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله سواء العا كف فيه والباد قال أهل مكة وغيرهم  
 في المنازل سواء \* وقال آخرون في ذلك نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن  
 عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء  
 جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله سواء العا كف فيه قال الساكن والباد الجانب سواء حتى  
 الله عليهم فيه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في  
 قوله سواء العا كف فيه قال الساكن والباد الجانب \* قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عميلة عن  
 أبي حزم عن جابر عن مجاهد وعطاء سواء العا كف فيه قال من أهله والباد الذين يأتونه من غير أهله  
 هم في حرمة سواء وإنما اخترنا القول الذي اخترنا في ذلك لأن الله تعالى ذكره ذكر في أول الآية  
 صدم من كفر به من أراد من المؤمنين قضاء نسكه في الحرم عن المسجد الحرام فقال إن الذين كفروا  
 ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام ثم ذكر رجل ثنا وصفة المسجد الحرام فقال الذي جعلناه  
 للناس فأخبر رجل ثناؤه أنه جعله للناس كلهم والكافرون به عنعنون من أراد من المؤمنين به عنه ثم  
 قال سواء العا كف فيه والباد فكان معلوما أن خبره عن استواء العا كف فيه والباد إنما هو في المعنى  
 الذي ابتدأ الله الخبر عن الكفار به أنهم صدوا عنه المؤمنين به وذلك لاشتراط وفهم وقضاء مناسكهم  
 به والمقام لا الخبر عن ملكهم إياه وغير ملكهم وقيل إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله  
 فمعتق بيصدون وهو مستقبل على كفروا وهو ماض لأن الصدق في الصفقة لهم والدوام وإذا كان  
 ذلك معنى الكلام لم يكن الابلغ الاسم والاستقبال ولا يكون بلفظ الماضي وإذا كان ذلك كذلك  
 فعنى الكلام إن الذين كفروا من صفة هم الصدق عن سبيل الله وذلك نفي قول الله الذين آمنوا  
 وتطمئن قلوبهم بذكر الله وأما قوله سواء العا كف فيه فإن قراءة المصارع على رفع سواء بالعا كف  
 والعا كف به وأعمال جعلناه في الهاء المتصلة به واللام التي في قوله الناس ثم استأنف الكلام بسواء  
 وكذلك تفعل العرب بسواء إذا جاءت بعد حرف قدمت الكلام به فتقول مررت برجل سواء عنده  
 الخير والشر وقد يجوز في ذلك الخفض وإنما اختار الرفع في ذلك لأن سواء في مذهب واحد عندهم  
 فكانهم قالوا مررت برجل واحد عنده الخير والشر وأما من خفضه فإنه يوجهه إلى معتدل عنده  
 الخير والشر ومن قال ذلك في سواء فاستأنف به ورفع لم يقله في معتدل لأن معتدل فعل ماض مخرج  
 وسواء مصدر فأنجزهم إياه إلى الفعل كأنجزهم حسب في قولهم مررت برجل حسب من رجل  
 إلى الفعل وقد ذكر عن بعض القراء أنه قرأه سواء نصبا على أعمال جعلناه فيه وذلك وإن كان له  
 وجه في العربية فقراءة الاستعجاز القراءة بها لاجتماع الحجة من القراء على خلافه وقوله ومن يرد فيه  
 بالحاد يظلم نذقم من عذاب ألم يقول تعالى ذكره ومن يرد فيه الحاد يظلم نذقم من عذاب ألم وهو  
 أن يميل في البيت الحرام يظلم وأدخلت الباء في قوله بالحاد والمعنى فيه ما قلت كما أدخلت في قوله  
 تنبت بالدهن والمعنى تنبت الدهن كما قال الشاعر

بواد عيان ينبت الشث صدره وأسفله بالمرخ والشهبان

والمعنى وأسفله ينبت المرخ والشهبان وكما قال أعشى بني ثعلبة

ضمنت برزق عيالتنا أرمحنا \* بين المراحل والصريح الاجرد

يعنى ضمنت رزق عيالتنا أرمحنا في قول بعض نحوي البصريين وأما بعض نحوي الكوفيين فإنه  
 كان يقول أدخلت الباء فيه لأن تأويله ومن يرد بأن يله فيه يظلم وكان يقول دخول الباقي أن  
 أسهل منه في الحاد وما أشبهه لأن أن ضمير الخواض معها كثيرا وتكون كالشمر طاحت دخول

عند الخصم وأداء الواجب لا يسمى  
 غفرا فافق الثالث ويلزم منه عفو  
 صاحب الكبيرة من أهل القبلة أما  
 الرزق فلا شك أنه الثواب وأما  
 الكريم فاما أن يكون أمرا سلبيا  
 وهو أن يكون الإنسان معه بحيث  
 يستغنى عن المكاسب وتحمل  
 المتاعب والذل والدناءة وما يجر إلى  
 المآثم والمظالم وأما أن يكون ثبويا  
 وهو أن يكون رزقا كثيرا دائما  
 خالصا عن شوائب الضرر مقرونا  
 بالتعظيم والاحلال (والذين سعوا في  
 آياتنا) أي بذلوا جهدهم في تكذيبها  
 وإرادة إبطالها كن يسعى سعيا  
 أي عشي مشيا سريعا قال أهل  
 اللغة عاخر مسابقة لأن كل واحد  
 منهم في طلب اعجاز الآخر عن اللحاق  
 به فإذا سبقه قيل أعجزه وعجزه  
 والمراد معارضة الله ورسوله أي  
 مقدرين ذلك ظنا منهم أن كيدهم  
 للإسلام يتم لهم وأن طعنهم في  
 القرآن وتبطلهم الناس عن  
 التصديق يبلغ بهم غرضهم ثم بين  
 أنه لا أسوة بالأنبياء السالفة والرسول  
 السابقة في كل ما يأتي ويذر فقال  
 (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا  
 نبي) خصص أولائهم فكل رسول  
 نبي وليس كل نبي رسولا فقد لا يكون  
 معه كتاب بل يؤمر بأن يدعو إلى  
 شريعة من قبله وقد لا يتزل عليه  
 الملك طاهرا وانما يرى الوحي في  
 المنام أو يخبره بذلك رسول في عصره

الخاص وخروجه لان الاعراب لا تبين فيها وقال في المصادر يتبين الرفع والخفض فيها قال  
وأشددني أبو الجراح

فلما رجت بالشرب هزلها العصا \* شحيح له عند الأداء نهم

وقال امرؤ القيس

ألا هل أتاها والحوادث جمة \* بأن امرؤ القيس بن علك يبقرا

قال فأدخل الباء على أن وفي في موضع رفع كما أدخلها على الحاد وهو في موضع نصب قال وقد  
أدخلوا الباء على ما إذا أرادوا بها المصدر كما قال الشاعر

ألم يأتيك والانساء تبي \* بما لاقت لبون بني زياد

وقال وهو في ما أقل منه في أن لان أن أقل شها بالاسماء من ما قال وسمعت أعرا بيا من ربعة  
وسألته عن شيء فقال أرجو بذلك يريد أرجو ذلك \* واختلف أهل التأويل في معنى الظلم الذي من  
أراد الا الحاد في المسجد الحرام أذا فقه الله من العذاب الليم فقال بعضهم ذلك هو الشرك بالله  
وعبادته غيره به أي باليت ذكروا ذلك **حدثني** علي قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية  
عن علي عن ابن عباس قوله ومن يرد فيه بالحاد يظلم يقول بشرك **حدثنا** ابن جهم قال ثنا  
حكيم عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي رزة عن مجاهد في قوله ومن يرد فيه  
بالحاد يظلم هو أن يعذب فيه غير الله **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه  
قال ومن يرد فيه بالحاد يظلم قال هو الشرك من أشرك في بيت الله عذبه الله **حدثنا** الحسن بن  
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله \* وقال آخرون هو استحلال  
الحرام فيه أو ركوبه ذكروا ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي  
قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن يرد فيه بالحاد يظلم يذقه من عذاب أليم يعني أن  
تستحل من الحرام ما حرم الله عليك من لسان أو قتل فتظلم من لا يظلمك وتقتل من لا يقتلك  
فإذا فعل ذلك فقد وجب له عذاب أليم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا  
عيسى **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي جهم عن  
مجاهد ومن يرد فيه بالحاد يظلم قال يعمل فيه عاصيا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين  
قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثنا** أبو كريب ونصر بن عبد الرحمن الأودي  
قالا ثنا المحاربي عن سفيان عن السدي عن مرة عن عبد الله قال ما من رجل يهمل بسنة  
فتكتب عليه ولو أن رجلا بعدن أبين ههم أن يقتل رجلا بهذا البيت لأذا فقه الله من العذاب  
الليم **حدثنا** مجاهد بن موسى قال ثنا يزيد قال ثنا شعبة عن السدي عن مرة عن  
عبد الله قال مجاهد قال يزيد قال لشعبة رفعه وألا أرفعه لك في قول الله ومن يرد فيه بالحاد يظلم  
يذقه من عذاب أليم قال لو أن رجلا همل فيه بسنة وهو بعدن أبين لأذا فقه الله عذابا أليما **حدثنا**  
الفضل بن الصباح قال ثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن الخصال بن مزاحم في قوله ومن يرد  
فيه بالحاد يظلم قال إن الرجل لهم بالخطية ذمكة وهو في بلد آخر ولم يعملها فتكتب عليه **حدثني**  
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول الله ومن يرد فيه بالحاد يظلم يذقه من عذاب  
أليم قال الحاد الظلم في الحرم \* وقال آخرون بل معنى ذلك الظلم استحلال الحرم متعمدا ذكر  
من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال  
ابن عباس بالحاد يظلم قال الذي يريد استحلاله متعمدا ويقال الشرك \* وقال آخرون بل ذلك

ولابد لكل من المعجزة عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن  
الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة  
وعشرون ألفا قيل فكيف الرسل منهم  
قال ثلثمائة وثلاثة عشر جاغفرا  
قال عامة المفسرين في سبب نزول  
الآية أنه صلى الله عليه وسلم لما شق  
عليه أعراض قوم عذبه في نفسه  
أن لا يزال عليه شيء ينفرهم عنه  
لحرصه على إيمانهم وكان ذات يوم  
جالسا في ناد من أنديةهم وقد نزل  
عليه سورة والنجم اذا هوى فأخذ  
يقروها عليهم حتى بلغ قوله أفرأيت  
اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى  
وكان ذلك الثني في نفسه فخرى على  
لسانه تلك الغرائق العسلى منها  
الشفاعة ترثني فلما سمعت قرئ  
ذلك فرحوا ومضى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في قرأته حتى ختم  
السورة فلما سجد في آخرها وجد  
معهم جميع في السادي من  
المسلمين والمشركين ففرقت قرئ  
مسرورين وقالوا قد ذكر محمد  
آلهتنا بأحسن الذكر فأتاه جبرائيل  
وقال ما صنعت تلوت على الناس  
ما لم آت به عن الله فخرن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وخاف خفا  
شديدا فأنزل الله تعالى هذه الآية  
واعترض المحققون على هذه الرواية  
بالقرآن والسنة والمعقول أما  
أنقرآن فكقوله ولو تقول علينا  
بعض الأقاويل لأخذنا منه بالبين



احتكار الطعام مكة ذكر من قال ذلك **حدثني** هرون بن ادريس الاصم قال ثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن أنس عن جبيب بن أبي ثابت في قوله ومن يرد فيه بالحد بظلم نذقه من عذاب أليم قال هم المحتكرون الطعام مكة \* وقال آخرون بل ذلك كل ما كان منها عنهم من الفعل حتى قول القائل لا والله وبلى والله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال كان له فسطاطان أحدهما في الحل والآخر في الحرم فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الحل فبطل فقال كنا نحدث أن من الأحادفة أن يقول الرجل كلا والله وبلى والله **حدثنا** ابن جريد قال ثنا يعقوب عن أبي ربي عن الأعشى قال كان عبد الله بن عمرو يقول لا والله وبلى والله من الأحادفة **قال أبو جعفر** « وأولى الأقوال التي ذكرناها في تأويل ذلك بالصواب القول الذي ذكرناه عن ابن مسعود وابن عباس من أنه معنى بالظلم في هذا الموضع كل معصية لله وذلك أن الله عزم بقوله ومن يرد فيه بالحد بظلم ولم يخص به ظلمادون ظلم في خبر ولا عقل فهو على عومه فإذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام ومن يرد في المسجد الحرام بأن يعل بظلم فيعصى الله فيه نذقه يوم القيامة من عذاب موعجه وقد ذكر عن بعض القراء أنه كان يقرأ ذلك ومن يرد فيه بفتح الباء يعنى ومن يرد به بالحد ومن ردت المكان أردته وذلك قراءة لا تجوز القراءة عندي بها خلافا لما عليه الجمهور من القراءات مع بعضها من فصيح كلام العرب وذلك أن يرد فعل واقع يقال منه هو يرد مكان كذا أو بلدة كذا غدا ولا يقال يرد في مكان كذا وقد زعم بعض أهل المعرفة بكلام العرب أن طيأ تقول رغبت فلان تريد رغبت بك وذكر أن بعضهم أنشدته بيتا

وأرغب فيها عن لقيط ورهطه \* ولكنني عن نفسي لست أرغب

وعنى وأرغب بها فإن كان ذلك صحيحا كما ذكرناه فإنه يجوز في الكلام فأما القراءة فغير جائزة ثلثا وصفت في القول في تأويل قوله تعالى (واذبوأنا لبراهيم مكان البيت ألا تتسرك في شيا وظهر بنى للطائفتين والفاطمين والركع السجود) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم معلمه عظيم ما ركبة فيه من قرش خاصة دون غيرهم من سائر خلقه بعبادتهم في حرمة البيت الذي أمر إبراهيم خليله صلى الله عليه وسلم ببنائه وتطهيره من الآفات والريب والشرك واذكر يا محمد كيف ابتدأنا هذا البيت الذي يعبد قومك فيه غيري اذبوأنا لخليلنا إبراهيم يعني بقوله بوأنا وطأنا مكان البيت كما **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قوله واذبوأنا لبراهيم مكان البيت قال وضع الله البيت مع آدم صلى الله عليه وسلم حين أهبط آدم إلى الأرض وكان مهبطه بأرض الهند وكان رأسه في السماء ورجلاه في الأرض فكانت الملائكة تنهيه فتقص إلى ستين ذراعا وإن آدم لما فقد أصوات الملائكة ونسبهم شك ذلك إلى الله فقال الله يا آدم إني قد أهبط لك بيتا يطاف به كإطاف حول عرشي ويرى عنده كما يصلى حول عرشي فانطلق إليه فخرج إليه ومده له في خطوه فكان بين كل خطوتين مفازة فلم يزل ثلاث المفاوز على ذلك حتى أتى آدم البيت فطاف به ومن بعده من الأنبياء **حدثني** موسى قال ثنا عمرو قال ثنا أسباط عن السدي قال لما عهد الله إلى إبراهيم وإسماعيل أن يطهرا بيتي للطائفتين انطلق إبراهيم حتى أتى مكة فقام هو وإسماعيل وأخذوا المعاول ليدريا أن البيت فبعث الله ريحا يقال لها ريح الخجوج لها جناحان ورأس في صورة حية فكانت لهم ماما حول الكعبة عن أساس البيت الأول واتبعها بالمعاول يحفران حتى وضعا الأساس فذلك حين يقول

ثم لقطعنا منه الوتين وقوله وما ينطق عن الهوى وقوله ولولا أن نبينا لك لقد كنت تركن في القرب من الركون فكيف به وأما السنة فهي ما روى عن ابن خزيمة أنه سئل عن هذه القصة فقال هذا وضع من الزنادقة وقد صنف فيه كتابا وقال الامام أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم أخذ يتكلم أن رواة هذه القصة مطعون فيهم وقد روى البخاري في صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة البسم وسجد فيها المسلمون والمشركون الأنس والجن وليس فيه حديث الغرائق وأما المعقول فهو أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث نفي الأوثان فكيف يشبهها وأيضا أنه لم يتمكن من القراءة والصلاة عند الكعبة ولا سميافي محفل غاص وأيضا أن معاداتهم إياه كانت أكثر من أن يعترفوا بهذا القدر فيخروا وسجدا فبطل أن يقفوا على حقيقة الأمر وأيضا منع الشيطان من أصله أولى من تمكنه من الالتقاء ثم نسخه وأيضا لجوزنا ذلك لا لرفع الأمان من الشرع ولناقض قوله بلغ ما أنزل إليك وحال الزيادة في الوحي كمال نقصان منه إذ عرفت هذا فلا تتم في تأويل الآية

واذنوا لابراهيم مكان البيت ويعني بالبيت الكعبة أن لا تشرك في شئ في عبادتك ابائى وطهر  
 بيتي الذي بنيتهم من عبادة الاوثان كما حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن  
 لست عن مجاهد في قوله وطهر بيتي قال من الشرك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين  
 قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عطاء عن سعيد بن عريق قال من الآف والريب حدثنا ابن  
 عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة طهر بيتي قال من الشرك وعبادة الاوثان وقوله  
 للطائفتين يعني للطائفتين به والقائمين بمعنى المصلين الذين هم قيام في صلاتهم كما حدثنا القاسم قال  
 ثنا الحسين قال ثنا أبو عميلة عن أبي حنيفة عن جابر عن عطاء في قوله وطهر بيتي للطائفتين  
 والقائمين قال القائمون في الصلاة حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن  
 قتادة والقائمين قال القائمون المصلون حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر  
 عن قتادة مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله والقائمين والركع  
 السجود قال القائم والراكع والساجد هو المصلي والطائف هو الذي يطوف به وقوله والركع  
 السجود يقول والركع السجود في صلاتهم حول البيت ١١ القول في تأويل قوله تعالى  
 (وأذن في الناس بالحج ياتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم  
 ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها وما وطعوا بالناس  
 الفقير ثم ليقتضوا نفقتهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق) يقول تعالى ذكره عهدنا  
 اليه أيضا أن أذن في الناس بالحج يعني بقوله وأذن أعلم ونادى في الناس أن حجوا أيها الناس بيت الله  
 الحرام ياتوك رجالا يقول فان الناس يأتون البيت الذي تأمرهم بحججه مشاة على أرجلهم وعلى كل  
 ضامر يقول وركبنا على كل ضامر وهي الابل المهازبل يأتين من كل فج عميق يقول تأتي هذه  
 الضوامر من كل فج عميق يقول من كل طريق ومكان ومسلك بعيد وقيل يأتين بجمع لانه أريد  
 بكل ضامر التوق ومعنى الكل الجمع فلذلك قيل يأتين وقد رزم القراء انه قليل في كلام العرب مررت  
 على كل رجل قائم قال وهو صواب وقول الله وعلى كل ضامر يأتين يبنى عن صحة جوارزه وذكر  
 أن ابراهيم صلوات الله عليه لما أمره الله بالتأذين بالحج قام على مقامه فتأدى بأيتها الناس ان الله  
 كتب عليكم الحج فحجوا ببيتهم العتيق وقد اختلف في صفة تأذين ابراهيم بذلك فقال بعضهم  
 نادى بذلك كما حدثنا ابن حميد قال ثنا جرير عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس قال لما فرغ  
 ابراهيم من بناء البيت قبل له أذن في الناس بالحج قال رب وما يبلغ صوتي قال أذن وعلى السلاخ  
 فتأدى ابراهيم أيها الناس كتب عليكم الحج الى البيت العتيق فحجوا قال فسمعه ما بين السماء  
 والارض أفلا ترى الناس يحمون من أذى الارض يلبون حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا  
 محمد بن فضيل بن غزوان الضبي عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما بنى  
 ابراهيم البيت أوحى الله اليه أن أذن في الناس بالحج قال فقال ابراهيم ألا انزلكم قد اتخذيتا  
 وأمركم أن تحججوه فاستجاب له ما سمعه من شئ من حجر وشجرة كنه أو تراب أو شئ ليسك اللهم ليبيك  
 حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا ابن واقد عن أبي الزبير عن مجاهد عن ابن  
 عباس قوله وأذن في الناس بالحج قال قام ابراهيم خاضعاً لله على الحجر فتأدى بأيتها الناس كتب  
 عليكم الحج فسمع من في أصلاب الرجال وأرحام النساء فأجابه من آس من سبق في علم الله أن يحج  
 الى يوم القيامة ليسك اللهم ليبيك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان  
 عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن جابر عن عطاء عن معمر عن قتادة قال أخبرنا معمر  
 عن قتادة قال ثنا ابن جابر عن عطاء عن معمر عن قتادة قال أخبرنا معمر عن قتادة قال أخبرنا معمر

قولان الاول أن التني بمعنى القراءة  
 كما سلف في البقرة في قوله ومنهم  
 أميون لا يعلمون الكتاب إلا ما نهي  
 وما المراد بهذه القراءة فيه وجهان  
 أحدهما أنه ما يجوز أن يسموا النبي  
 فيه ويشبهه على القارئ دون ما روي  
 من قوله تلك الغرائق العلى وثانيهما  
 أنه قراءة هذه الكلمة وانها قد وقعت  
 بعينها وكيف وقعت ذهب جماعة  
 الى أنه لما قرأ سورة والنجم اشتبه على  
 الكفار فتوهموا بعض ألفاظه  
 ذلك وزيف بأن هذا التوهم من الجمل  
 الغفيرة بعيد وقبل ان شيطان الجن  
 ألفاها في البين فظنهم الحاضرون  
 من قول الرسول وضعف بأن هذا  
 يفضي الى ارتفاع الوثوق عن كل  
 ما يتكلم به النبي قلت الانصاف أنه  
 غير ضعيف ولا يفضي الى ارتفاع  
 الوثوق لقوله سبحانه فينسخ الله  
 ما يلقي الشيطان وقيل ان المتكلم  
 به شيطان الانس وهم الكفرة كانوا  
 يقرءون منه في حال صلاته ويسمعون  
 قراءته ويلقبون فيها في أثناء وقفاته  
 وقيل ان المتكلم به الرسول قاله سهوا  
 كما روي عن قتادة ومقاتل أنه صلى  
 الله عليه وسلم كان يصلي عند المقام  
 فنفس وجرى على لسانه هاتان  
 الكلمتان ولا ريب أنه يكون بالقاء  
 الشيطان وضعف باسلازمه زوال

ابراهيم من بناء البيت اوحى الله اليه ان اذن في الناس بالحج قال فنادى في الناس يا ايها  
 الناس ان ربكم قد اتخذ بيتا فجهوه فلم يسمعه يومئذ من انس ولا جن ولا شجر ولا اكمة ولا تراب  
 ولا جبل ولا ماء ولا شئ الا قال ليلى اللهم ليلى \* قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن ابي نجیح  
 عن محمد بن ابي قيس قال قام ابراهيم على المقام حين امر ان يؤذن في الناس بالحج حدثنا القاسم قال  
 ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد في قوله واذن في الناس بالحج قال قام  
 ابراهيم على مقامه فقال يا ايها الناس احيوا ربكم فقالوا ليلى اللهم ليلى فنحج اليوم فهو من  
 احباب ابراهيم يومئذ حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن ابي عدي عن داود عن عكرمة بن خالد  
 المخزومي قال لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قام على المقام فنادى نداء سمعه اهل  
 الارض ان ربكم قد بنى لكم بيتا فجهوه قال داود فارجومن حج اليوم من اجابة ابراهيم عليه السلام  
 حدثني محمد بن سنان القزاز قال ثنا حجاج قال ثنا حماد عن ابي عاصم الغنوي عن  
 ابي الطفيل قال قال ابن عباس هل تدري كيف كانت التلبية قلت وكيف كانت التلبية قال ان  
 ابراهيم لما امر ان يؤذن في الناس بالحج خفض له الجبال رؤسها ورفعت القري فاذن في الناس  
 حدثنا ابن حبيب قال ثنا جريح عن منصور عن مجاهد قوله واذن في الناس بالحج قال ابراهيم  
 كيف اقول يارب قال قيل يا ايها الناس استحيوا ربكم قال وقرت في قلب كل مؤمن وقال  
 آخرون في ذلك ما حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن سلمة عن مجاهد  
 قال قيل لابراهيم اذن في الناس بالحج قال يارب كيف اقول قال قل ليلى اللهم ليلى قال فكانت  
 اول التلبية وكان ابن عباس يقول عني بالناس في هذا الموضع اهل القبلة ذكر الرواية بذلك  
 حدثني محمد بن سعد قال ثنا ابي قال ثنا عبي قال ثنا ابي عن ابيه عن ابن عباس  
 قوله واذن في الناس بالحج يعني بالناس اهل القبلة لم تسمع أنه قال ان اول بيت وضع للناس للذي  
 ببكة مباركا واولى قوله ومن دخله كان آمنا يقول ومن دخله من الناس الذين امر ان يؤذن فيهم وكتب  
 عليهم الحج فانه آمن فظفروا حرمت الله تعالى فانهم تقوى القلوب واما قوله يا تأول رجالا  
 وعلى كل ضامر فان اهل التأويل قالوا فيه نحو قولنا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال  
 ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس يا تأول رجالا قال مشاة \* قال  
 ثنا الحسين قال ثنا ابو معاوية عن الحجاج بن اربعة قال قال ابن عباس ما اسي على شئ  
 فاتني الا ان لا اكون حججت ماشيا سمعت الله يقول يا تأول رجالا \* قال ثنا الحسين قال ثنا  
 سفيان عن ابن ابي نجیح عن مجاهد قال حج ابراهيم واسماعيل ماشيين حدثنا ابن عبد الأعلى  
 قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة عن ابن عباس يا تأول رجالا قال على أرجلهم حدثني محمد  
 بن سعد قال ثنا ابي قال ثنا عبي قال ثنا ابي عن ابيه عن ابن عباس قوله وعلى كل  
 ضامر ذال الابل حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال  
 ابن عباس وعلى كل ضامر قال الابل حدثني نصر بن عبد الرحمن الأودي قال ثنا المحارب  
 عن عمر بن ذر قال قال مجاهد كانوا لا يركبون فانزل الله يا تأول رجالا وعلى كل ضامر قال فأمرهم  
 بالزاد وخصاهم في الركوب والمتمتع وقوله من كل فج عميق حدثني محمد بن سعد قال ثنا ابي  
 قال ثنا عبي قال ثنا ابي عن ابيه عن ابن عباس من كل فج عميق يعني مكان بعيد حدثنا  
 القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس من كل فج عميق  
 قال بعيد حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة فج عميق قال مكان بعيد

الامان عن الشرع وقد عرفت جوابه  
 وبأن مثل هذا الكلام المطابق  
 لغواصل السورة يستبعد وقوعها  
 في النعاس وزعم قوم أن الشيطان  
 أجبره على ذلك ورد بنحو قوله تعالى  
 انه ليس له سلطان على الذين آمنوا  
 وذهب جماعة الى أنه قال ذلك اختصارا  
 ثم انها باطلة أم لانه وجهان أما  
 الاول ففيه طريقان أحدهما قول  
 ابن عباس في رواية ان شيطانا يقال  
 له الأيضا أثناء على صورة جبريل  
 وألقاها الله فقراها فلما سمع  
 المشركون ذلك أعجبهم فجاء جبريل  
 واستعرضه فقراها فلما بلغ الى تلك  
 الكلمة أنكر عليه جبريل فقال انه  
 أتاني آت على صورتك فألقاها على  
 لساني وثانها ما أنه لشدة حرصه على  
 ايمان القوم أدخل هذه الكلمة من  
 تلقاء نفسه ثم رجع عنها والطر يقان  
 منحرفان عند المحققين لان الاول  
 يقتضي أن النبي لا يفرق بين الملك  
 المعصوم والشيطان الخبيث والثاني  
 أنه يؤدي الى كونه حائشا في الوحي  
 وأما الوجه الثاني فتعني أنه أراد  
 بالغرائبي الملائكة وقد كان قرأنا  
 من الآي وصف الملائكة فلما اتوهم  
 المشركون انه يريد آلهتهم نسخ الله  
 تلاوته وأهو في تقدير الاسفهام  
 بمعنى الانكار أو المراد بالاثبات

حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وقوله ليس شهدوا منافع لهم  
 اختلف أهل التأويل في معنى المنافع التي ذكرها الله في هذا الموضع فقال بعضهم هي التجارة  
 ومنافع الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام قال ثنا عمرو عن عاصم  
 عن أبي رزين عن ابن عباس ليس شهدوا منافع لهم قال هي الاسواق حدثنا القاسم قال ثنا  
 الحسين قال ثنا أبو تيملة عن أبي حمزة عن جابر بن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قال تجارة  
 حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا سفيان عن عاصم بن بهدلة عن أبي رزين  
 في قوله ليس شهدوا منافع لهم قال أسواقهم \* قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن واقد  
 عن سعيد بن جبيل ليس شهدوا منافع لهم قال التجارة حدثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا  
 اسحق عن سفيان عن واقد عن سعيد بن جبيل مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عتيان  
 عن سفيان عن واقد عن سعيد مثله حدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا سنان  
 عن عاصم بن أبي النجود عن أبي رزين ليس شهدوا منافع لهم قال الاسواق \* وقال آخرون هي  
 الاجرة في الآخرة \* بارة في الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار وسوار بن عبد الله  
 قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ليس شهدوا منافع لهم  
 قال التجارة وما رضى الله من أمر الدنيا والآخرة حدثنا عبد الحميد بن بيان قال ثنا اسحق  
 عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عتيان عن  
 سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا عبد الحميد بن بيان قال ثنا سفيان قال  
 أخبرنا اسحق عن أبي بشر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ليس شهدوا منافع لهم قال الأجر في  
 الآخرة والتجارة في الدنيا حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
 وحدثني الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله  
 \* وقال آخرون بل هي العفو والمغفرة ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن  
 عتيان عن سفيان عن جابر عن أبي جعفر ليس شهدوا منافع لهم قال العفو حدثنا القاسم قال  
 ثنا الحسين قال ثنا أبو تيملة عن أبي حمزة عن جابر قال قال محمد بن علي مغفرة \* وأولى الأقوال  
 بالصواب قول من قال عني بذلك ليس شهدوا منافع لهم من العمل الذي يرضى الله والتجارة وذلك أن الله  
 عم منافع لهم جميع ما يشهد له الموسم ويأتي له مكة أيام الموسم من منافع الدنيا والآخرة ولم يخص  
 من ذلك شيئا من منافعهم بخبر ولا عقل فذلك على العموم في المنافع التي وصفت وقوله ويذكر الله  
 الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام يقول تعالى ذكره ويذكر الله على  
 ما رزقهم من الهدايا والبسائط التي أهدها من الأبل والبقر والغنم في أيام معلومات وهن أيام  
 التشريق في قول بعض أهل التأويل وفي قول بعضهم أيام العشر وفي قول بعضهم يوم النحر وأيام  
 التشريق وقد ذكرنا اختلاف أهل التأويل في ذلك بالروايات وبنا الأولى بالصواب منها في سورة  
 البقرة فأعني بذلك عن عادته في هذا الموضع غير أني أذكر بعض ذلك أيضا في هذا الموضع حدثني  
 محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن عبد الله بن عمار عن ابن عباس في قوله  
 ويذكر الله في أيام معلومات يعني أيام التشريق حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ  
 يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك في قوله أيام معلومات يعني أيام التشريق على  
 ما رزقهم من بهيمة الأنعام يعني البدن حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن  
 قتادة في أيام معلومات قال أيام العشر والمعدودات أيام التشريق وقوله فكلوا منها بقول كلوا من

ههنا التفي كقوله بين الله لكم أن  
 تضلوا قال الجوهري القرنيق يضم  
 الفين وفتح النون من طير الماء  
 طويل العنق وإذا وصف به الرجال  
 فواحدهم غزنيق وغرنوق بكسر  
 الفين وفتح النون وغرنوق وغرائق  
 بالضم وهو الشاب السيد والجمع  
 غرائق بالفتح والغرائيق \* القول  
 الثاني أن التني هو غنى القلب  
 ومعنى الآية ما من نبي الا وهو بحيث  
 اذا غنى أمرا من الامور وسوس  
 الشيطان اليه بالباطل ويدعوه الى  
 ما لا ينبغي ثم ان الله تعالى ينسخ ذلك  
 ويبطله ويهديه الى ما هو الحق وما  
 تلك الوسوسة قبل هي أن يتنى  
 ما يتقرب به الى المشركين من ذكر  
 آلهتهم بالخير وقدم فسادهم وقال  
 مجاهد انه كان يتنى انزال الوحي  
 بسرعة دون تأخير فرفع الله تعالى  
 أن ذلك خاطر غير رحيم وانما المصلحة  
 هي انزال الوحي على وفق الحوادث  
 وقيل كان يتفكر في تأويل الجمل  
 فيلقى الشيطان الى جملة ما هو غير  
 مراد وكان رد الله سبحانه الى المعنى  
 المراد بانزال المحكمات وقيل معناه اذا  
 ادفع لانه يتقرب به الى الله حال  
 الشيطان بينه وبين مقصوده والله  
 تعالى يشبهه على ذلك نظيره ان الذين  
 اتقوا اذا مسهم طائف من

جهائم الانعام التي ذكرتم اسم الله عليها أي الناس هنالك وهذا الأمر من الله جل ثناؤه أمر بإباحة  
 لأمرها إيجاب وذلك أنه لا خلاف بين جميع الحجة أن ذابح هديه أو بدنته هنالك أن لم يأكل من هديه  
 أو بدنته أنه لم يضيع له فريضة كان واجبا عليه فكان معلوما بذلك أنه غير واجب ذكر الرواية عن  
 بعض من قال ذلك من أهل العلم **حدثنا** سوار بن عبد الله قال ثنا يحيى بن سعيد عن ابن  
 جريج عن عطاء قوله فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير قال كان لا يرى الاكل منها واجبا **حدثنا**  
 يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن مجاهد أنه قال هي رخصة أن شاء  
 أكل وإن شاء لم يأكل وهي كقوله وإذا جلتكم فاصطادوا فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض يعني  
 قوله فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتز \* قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم في قوله  
 فكلوا منها قال هي رخصة فإن شاء أكل وإن شاء لم يأكل \* قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن  
 عطاء في قوله فكلوا منها قال هي رخصة فإن شاء أكلها وإن شاء لم يأكل **حدثنا** علي بن سهل قال  
 ثنا زيد قال ثنا سفيان عن حصين عن مجاهد في قوله فكلوا منها قال أكلها هي رخصة وقوله  
 وأطعموا البائس الفقير يقول وأطعموا ما تدبجون أو تحرقون هنالك من بهيمة الانعام من هديكم  
 وبدنكم البائس وهو الذي به ضرر الجوع والزمانة والحاجة والفقير الذي لا شيء له \* ويخول الذي قلنا  
 في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال  
 ثنا عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير يعني  
 الرمن الفقير **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن رجل عن مجاهد البائس  
 الفقير الذي يمد اليك يديه **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله البائس  
 الفقير قال هو القانع **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج  
 قال أخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة قال البائس المضطر الذي عليه البؤس والفقير المتعفف  
 \* قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله البائس الذي يبسط يديه  
 وقوله ثم ليقضوا تفنهم يقول تعالى ذكره ثم ليقضوا ما علمهم من مناسك حجهم من حلق شعره وأخذ  
 شارب ورمي جرة وطواف بالبيت \* ويخول الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك  
**حدثنا** ابن أبي الشوارب قال ثنا يزيد قال أخبرنا الأشعث بن سوار عن نافع عن ابن عمر  
 أنه قال ثم ليقضوا تفنهم قال ما هم عليه في الحج **حدثنا** جدي بن مسعدة قال ثنا يزيد قال  
 ثنا الأشعث عن نافع عن ابن عمر قال التفن المناسك كلها \* قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد  
 الملك عن عطاء عن ابن عباس أنه قال في قوله ثم ليقضوا تفنهم قال التفن حلق الرأس وأخذ من  
 الشاربين وتنف الأبط وحلق العانة وقص الأظفار والأخذ من المار يورى الجمار والموقف  
 بعرفة والمزدلفة **حدثنا** جدي قال ثنا بشر بن الفضل قال ثنا خالد عن عكرمة قال  
 التفن الشعر والظفر **حدثنا** يعقوب قال ثنا ابن علية عن خالد عن عكرمة مثله **حدثنا**  
 يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو خنيز عن محمد بن كعب القرظي أنه كان يقول في هذه  
 الآية ثم ليقضوا تفنهم رمي الجمار وذبح الذبيحة وأخذ من الشاربين والحجبة والأظفار والطواف  
 بالبيت وبالصفا والمروة **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن  
 الحكم عن مجاهد أنه قال في هذه الآية ثم ليقضوا تفنهم قال هو حلق الرأس وذكر أشياء من الحج قال  
 شعبة لا أحفظها \* قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن الحكم عن مجاهد مثله **حدثنا**  
 محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثنا** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا

الشيطان تذكروا فإذا هم بمصرف  
 وأما يتزغسل من الشيطان تزغ  
 فاستعذ بالله واعترض على هذا  
 القول بأن غنى القلب كيف يكون  
 فتنه للذين في قلوبهم مرض وهم  
 المنافقون والفساسية قلوبهم وهم  
 المشركون وأجيب بأنه إذا قوى  
 التمني اشتغل الخاطر به فحصل  
 السهو في الأفعال الظاهرة بسببه  
 فبصر ذلك فتنه لمن ضعفت عقيدته  
 في التمني والحاصل أن الرسل  
 لا يتمكنون عن السهو وإن كانوا  
 معصومين عن العمد فعلمهم أن  
 لا يتبعوا الأمايقطعون به لصدوره  
 عن علم وذلك هو المحكم وذهب أبو  
 مسلم إلى أن حاصل الآية هو أن كل  
 نبي من جنس البشر الذين هم بصد  
 الخطأ والنسيان من قبل وسأوس  
 الشيطان ووجه النظم بين هذه الآية  
 والتي قبلها أنه أمر بأن يقول اني لكم  
 نذير لكني من البشر لا من الملائكة  
 ولم يرسل الله قبلي ملكا بل أرسل  
 رجالا يوسوس الشيطان اليهم وعلى  
 هذا فالملائكة لعدم إمكان استلاء  
 الشيطان عنهم أعظم درجة من  
 الانبياء وأقوى حالا منهم \* وقال  
 صاحب الكشف المعنى أن الرسل  
 والانبياء من قبلك كانت هجراهم  
 كذلك إذا أنعم الله عليهم وهو

ورقاه جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد ثم ليقضوا نفقهم قال خلق الرأس وحلق العانة وقص  
 الاظفار وقص الشارب ورمي الحمار وقص اللحية حدثنا القاسم قال ثنا **حدثني** عن ابن  
 حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ثم ليقضوا نفقهم قال خلق الرأس وحلق العانة وقص  
 عبد الرحمن الأودطي قال ثنا المحارب قال سمعت بجلايئيل ابن جريح عن ثوبان ثم ليقضوا  
 نفقهم قال الأخذ من اللحية ومن الشارب وتقليم الاظفار وتنفذ الاط وحلق العانة ورمي الحمار  
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا منصور عن الحسن وأخبرنا  
 جويبر عن النخاع أنهم قالوا خلق الرأس حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا  
 عبد قال سمعت النخاع يقول في قوله ثم ليقضوا نفقهم يعني خلق الرأس حدثنا ابن عبد الأعلى  
 قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال التفت خلق الرأس وتقليم  
 الظفر **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا علي قال ثنا عبيد الله قال ثنا عبيد الله قال ثنا  
 ابن عباس قوله ثم ليقضوا نفقهم يقول نسكهم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن  
 زيد في قوله ثم ليقضوا نفقهم قال التفت حرمهم **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنا  
 معاوية عن علي عن ابن عباس قوله ثم ليقضوا نفقهم قال يعني بالتفت وضع احرامهم من خلق  
 الرأس وبس الثياب وقص الاظفار وتحو ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن عطاء بن  
 السائب قال التفت خلق الشعر وقص الاظفار والأخذ من الشارب وحلق العانة وأمر الح كلة  
 وقوله ولم يوفوا نذرهم يقول ولم يوفوا الله عا نذرهم هدى وبدنه وغير ذلك \* ونحو الذي قلنا في  
 ذلك قال أهل التأويل **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن  
 عباس قوله ولم يوفوا نذرهم نحر ما نذرهم من البدن **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم  
 قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي  
 نجیح عن مجاهد ولم يوفوا نذرهم نذر الحج والهدى وما نذر الانسان من شيء يكون في الحج  
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا **حدثني** عن ابن جريح عن مجاهد ولم يوفوا نذرهم  
 قال نذر الحج والهدى وما نذر الانسان على نفسه من شيء يكون في الحج وقوله وليطوفوا بالبيت  
 العتيق يقول وليطوفوا ببيت الله الحرام \* واختلف أهل التأويل في معنى قوله العتيق في هذا  
 الموضع فقال بعضهم قيل ذلك لبيت الله الحرام لان الله أعنته من الجبارة أن يصلوا الى تخريبه  
 وهدمه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن معمر عن الزهري أن  
 ابن الزبير قال انما سمي البيت العتيق لان الله أعنته من الجبارة **حدثنا** الحسن قال أخبرنا  
 عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن الزبير مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل  
 قال ثنا سفيان عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال انما سمي البيت العتيق لانه أعنت من الجبارة  
 قال ثنا سفيان قال ثنا أبو هلال عن قتادة وليطوفوا بالبيت العتيق قال عتق من الجبارة  
**حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا  
 الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قوله البيت العتيق قال أعنته الله  
 من الجبارة يعني الكعبة \* وقال آخرون قيل له عتيق لانه لم يملكه أحد من الناس ذكر من  
 قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن عبيد عن مجاهد قال  
 انما سمي البيت العتيق لانه ليس لأحد فيه شيء \* وقال آخرون سمي بذلك لقدمه ذكر من قال  
 ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله البيت العتيق قال العتيق

أن لا ينزل عليه ما ينفر أمته ولا  
 يوافق هواهم مكن الله الشيطان  
 ليلقي في أمانتهم مثل ما ألقى في  
 أمتك حتى سيق لبائك فقلت  
 تلك الغرائب الخ وسبب التمكن  
 ارادة امتحان من حولهم والله  
 سبحانه أنه أن عتق عباده عما شاء  
 من صنوف الجن وأنواع الفتن  
 ليضاعف ثواب التائبين ويريد في  
 عقاب المذنبين فهذه جملة أقوال  
 المفسرين في الآية وأما قوله  
 (فينسخ الله) فالمراد ازالة تأثير  
 ما يلقى الشيطان وهو النسخ اللغوي  
 لا النسخ الشرعي المستعمل في  
 الاحكام وقوله (ثم يحكم الله آياته)  
 فالمراد بالآيات هي آيات القرآن أي  
 يجعلها بحيث لا يختلط بها شيء من  
 كلام غيره فتكون ثابتة في مظانها  
 أو يجعلها بحيث لا يتطرق اليها  
 تأويل فاسد معمول به عند الأمة  
 ويحتمل أن يكون المراد بالاحكام  
 الآيات الارشاد الى أدلة الاحكام  
 الشرعية وقوله (وان الظالمين) أراد  
 المنافقين والمنكرين المذكورين  
 الا أنه وضع الظاهر موضع  
 الضمير فضاء عليهم بالظلم والنسفاق  
 البعيد والمعادة للكاملة واعلم أنه  
 سبحانه ذكر تمكن الشيطان من  
 الالتقاء في الامنية أن من أحدهما

القدم لانه قديم كما يقال السيف العتيق لانه أول بيت وضع للناس بناه آدم وهو أول من بناه ثم بوا  
عبد الفرق بنسما ابراهيم واسماعيل \* قال أبو جعفر ولكل هذه الأقوال

التي ذكرناها عن ذكرنا هاهنا في قوله البيت العتيق وجه صحيح غير أن الذي قاله ابن زيد أغلب  
معانيه عليه في الظاهر غير أن الذي روى عن ابن الزبير أولى بأصحها كان **ما حدثني** به محمد  
ابن سهل البخاري قال ثنا عبد الله بن صالح قال أخبرني الليث عن عبد الرحمن بن خالد بن  
مسافر عن الزهري عن محمد بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انما سمي البيت العتيق لان الله أعنته من الجبارة فلم يظهر عليه قط صحيحا **حدثنا** القاسم قال  
ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال الزهري بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال انما سمي البيت العتيق لان الله أعنته ثم ذكر مثله وعني بالطواف الذي أمر رجل ثناؤه  
حاج بيته العتيق به في هذه الآية طواف الأفاضة الذي يطاف به بعد التعريف أما يوم النحر وأما  
بعده لا خلاف بين أهل التأويل في ذلك ذكر الرواية عن بعض من قال ذلك **حدثنا** عمرو بن  
سعيد القرشي قال ثنا الأنصاري عن أشعث عن الحسن وليطوفوا بالبيت العتيق قال طواف  
الزيارة **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا خالد قال ثنا الأشعث أن الحسن قال في قوله  
ولم يوفوا بالبيت العتيق قال الطوف الواجب **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني  
معاوية عن علي عن ابن عباس قوله وليطوفوا بالبيت العتيق يعني زيارة البيت **حدثني** يعقوب  
قال ثنا هشيم عن حجاج وعبد الملك عن عطاء في قوله وليطوفوا بالبيت العتيق قال طواف يوم  
النحر **حدثني** أبو عبد الرحمن البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة قال سألت زهيراً عن قول الله  
وليطوفوا بالبيت العتيق قال طواف الوداع \* واختلف القراء في قراءة هذه الحروف فقرأت ذلك  
عامة قراء الكوفة ثم ليقتضوا تفهمه وليوفوا نذرهم وليطوفوا بتسكين اللام في كل ذلك طلب  
التخفيف كما فعلوا في هذا كانت قبلها واوقالوا وهو عليهم بذات الصدور فسكنوا الهاء وكذلك  
يفعلون في لام الأمر إذا كان قبلها حرف من حروف النسق كالواو والفاء ثم وكذلك قرأت عامة  
قراء أهل البصرة غير أن أبا عمرو بن العلاء كان يكسر اللام من قوله ثم ليقتضوا خاصة من أجل أن  
الوقوف على ثم دون ليقتضوا أحسن وغير حازر الوقوف على الواو والفاء وهذا الذي اعتل به أبو عمرو  
لقراءته على حسنة من جهة القياس غير أن أكثر القراء على تسكينها \* وأولى الأقوال بالصواب  
في ذلك عندي أن التسكين في لام ليقتضوا والكسر قرأتان مشهورتان ولغتان سائرتان فبأيهما  
قرأ القارئ فصيب الصواب غير أن الكسر فيها خاصة أقدم لما ذكرنا لأبي عمرو من العلة لأن من  
قرأ وهو عليهم بذات الصدور فهو بتسكين الهاء مع الواو والفاء ويحركها في يوم القيامة  
من المحضرين فذلك الوجه عليه أن يفعل في قوله ثم ليقتضوا تفهمه فيعزل اللام إلى الكسر مع  
ثم وان تسكنها في قوله وليوفوا نذرهم وقد ذكر عن أبي عبد الرحمن السلمي والحسن البصري  
تحريرهما مع ثم الواو وهي لغة مشهورة غير أن أكثر القراء مع الواو والفاء على تسكينها وهي  
أشهر اللغتين في العرب وأوجهها فالقراءة بها أعجب إلى من كسرها في القول في تأويل قوله تعالى  
(ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وأحل لكم الأنعام إلا ما تلى عليكم فاجتنبوا  
الرجس من الأولوان واجتنبوا قول الزور) يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الذي أمر به من قضاء  
النفس والوفاء بالنذور والطواف بالبيت العتيق هو القرض الواجب عليكم بأهمل الناس في حكم  
ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه يقول ومن يحتجب ما أمر الله باحتجابه في حال أحرامه

في حق غير أهل الإيمان وهم أهل  
التفاق والشركة وذلك قوله (لجعل)  
الآية ونانها في حق المؤمنين  
العارفين بالله وصفاته وهو قوله  
(وليعلم الذين أوتوا العلم انه الحق) قال  
مقاتل يعني القرآن وعن الكلبى  
أى النسخ قال جاز الله أى تمكين  
الشيطان من الالتقاء قلت أما عند  
الاشاعة فلأن المالك له أن يتصرف  
في ملكه كيف يشاء وأما عند  
المعتزلة فلأن أفعاله جارية على وفق  
الحكمة والتدبير (فنجبت) تخضع  
وتطعن (له قلوبهم) بناء على أصل  
الفريقين والصرط المستقيم ههنا  
فسروه بالتأويلات الصحيحة  
واليانات المطابقة للأصول قلت  
وتفسيره بمعنى أعم من ذلك غير  
ضائر ثم بين أن الأعصار إلى قيام  
الساعة لا تخلو عن يكون في شك  
من القرآن والرسول واليوم العقيم  
قيل يوم بدر لانه لا مثل له في عظم  
أمره لقتال الملائكة فيه أولانه  
لاخير فيه للكفار من قولهم ربح  
عقيم اذ لم تنشئ مطرا ولم تلقح  
شجرا أولان يوم الحرب يقال له  
العقيم من حيث أن أولاد النساء  
يقتلون فيه فيصرون كائنه عقم لم  
يلدن أو من حيث أن المقاتلين  
يقال لهم أبناء الحرب فاذا قتلوا يقي

تعظيم منسبه لحدود الله أن يواقعها وحرمة أن يستعملها فهو خير له عند ربه في الآخرة كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال مجاهد:

حرمت الله قال الحرمة مكة والحج والعمرة وما نهى الله عنه من معاصيه كلها **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن يعظم حرمت الله قال الحرمت المشعر الحرام والبيت الحرام والمسجد الحرام والبلد الحرام هؤلاء الحرمات وقوله وأحل لكم الأنعام يقول جل ثناؤه وأحل الله لكم أيها الناس الأنعام أن تأكلوها إذا ذكيتتموها فلم يحرم عليكم منها بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولا ما جعلتموه منها آلهتكم الأمايتى عليكم بقول الأمايتى عليكم في كتاب الله وذلك الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل غير الله به والمتخففة والموقوفة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع وما ذبح على النصب فإن ذلك كله رجس كما **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة الأمايتى عليكم قال الألبسة وما لم يذكركم الله عليه **حدثنا** الحسن قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وقوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان يقول فاتقوا عبادة الأوثان وطاعة الشيطان في عبادتها فإنها رجس \* وبنحو الذي قلنا في أويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان يقول تعالى ذكره فاجتنبوا طاعة الشيطان في عبادة الأوثان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج في قوله الرجس من الأوثان قال عبادة الأوثان وقوله واجتنبوا قول الزور يقول تعالى ذكره واتقوا قول الكذب والفرية على الله يقولوا كفى بالله ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقولكم للاملاك الهى بنات الله ونحو ذلك من القول فإن ذلك كذب وزور وشرك بالله \* وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله قول الزور قال الكذب **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس واجتنبوا قول الزور وخلفاء الله غير مشركين به يعنى الافتراء على الله والتكذيب **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن عاصم عن وائل بن ربيعة عن عبد الله قال تعدل شهادة الزور بالشرك وقرأ فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو بكر عن عاصم عن وائل بن ربيعة قال عدلت شهادة الزور بالشرك ثم قرأ هذه الآية فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور **حدثني** أبو السائب قال ثنا أبو أسامة قال ثنا سفيان العصفري عن أبيه عن خريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عدلت شهادة الزور بالشرك بالله ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور **حدثنا** أبو كريب قال ثنا مروان بن معاوية عن سفيان العصفري عن فائق بن فضالة عن أيمن بن خريم أن النبي صلى الله عليه وسلم قام خطيبا فقال أيها الناس عدلت شهادة الزور بالشرك بالله مرتين ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور ويجوز أن يكون مراد به اجتنبوا أن ترجسوا أيها الناس من الأوثان بعبادتهم أيها فان قال قائل

الحرب بلا أبناء وعن النخاع أنه يوم القيامة لأنهم لا يرون فيه خيرا أولان كل ذات حمل تضع فيه جملها أولانه لا ليل فيه فيستمر كاستمرار المرأة على عدم الولادة ولا تكرار على هذا القول لأن المراد بالساعة مقدماته أو المراد حتى تأتهم الساعة بغتة أو يأتهم عذابها فوضع يوم عقيم مقام الضمير واستحسن بعض الأئمة قول النخاع ورجه لأن الأول يلزم منه أن الكفار ينتهى شكهم في يوم بدر وليس كذلك فإنهم في مريية بعد يوم بدر أيضا ويمكن أن يقال أول للعطف على أول الآية فيكون المراد بالذين كفروا في الأول الحسن وفي الثاني العهد سلما أنه للعطف على تأتهم إلا أن اللام في الذين كفروا الحسن فيقع على الذين ما انتهى شكهم الى يوم القيامة ويحتمل أن يراد بالساعة وقت موت كل واحد وبعذاب يوم عقيم القيامة ثم بين أنه لا مال لك يوم تأتى الساعة الا الله وأنه يحكم بين الناس فيميز بين أهل الجنة وأهل النار ثم أفرد المهاجرين بالذكر تخصصا لهم عزيد الشريفة يروى أن طوائف من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا



وهل من الأوثان ما ليس برجس حتى قيل فاجتنبوا الرجس من أفعالها رجس وليس المعنى ما ذمبت إليه في ذلك وإنما معنى الكلام فاجتنبوا الرجس الذي يكون من الأوثان أي عبادتها فالذي أمر جل ثناؤه بقوله فاجتنبوا الرجس منها اتقاء عبادتها وتلك العبادة هي الرجس على ما قاله ابن عباس ومن ذكرنا قوله قبل ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (حفظ الله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خزن السماء فخطفه الطير) وتهوى به الرمح في مكان صحيح ﴿يقول تعالى ذكره اجتنبوا أيها الناس عبادة الأوثان وقول المشرك مستقيمين لله على اخلاص التوحيد له وافراد الطاعة والعبادة له خالصة دون الأوثان والأصنام غير مشركين به شيئاً من دونه فإنه من يشرك بالله شيئاً من دونه فثله في بعده من الهدى واصابه الحق وهلاكه وذهابه عن ربه مثل من خرم من السماء فخطفه الطير فهلاك أو هوى به الرمح في مكان صحيح يعني بعيد من قولهم أبعدته الله وأصحقه وفيه لغتان أحقته الرمح وصحفته ومنه قيل للنخلة الطويلة نخلة صحوق ومنه قول الشاعر

كانت لنا جارة فأزغها      فاذورة يسحق النوى قدما

ويرى تسحق يقول فهكذا مثل المشرك بالله في بعده من ربه ومن اصابه الحق كبعده هذا الواقع من اسماء الى الأرض أو كهلاك من اخطفته الطير منهم في الهواء وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فكذا تخزن السماء قال هذا مثل ضرب به الله لمن أشرك بالله في بعده من الهدى وهلاكه فخطفه الطير وتهوى به الرمح في مكان صحيح حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله في مكان صحيح قال بعيد حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله وقيل فخطفه الطير وقد قيل قبله فكذا تخزن السماء وخر فعل ماض وتخطفه مستقبل فعطف بالمستقبل على الماضي كما فعل ذلك في قوله ان الذين كفروا يصدون عن سبيل الله وقد بينت ذلك هنالك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب) يقول تعالى ذكره هذا الذي ذكرت لكم أيها الناس وأمر تكب به من اجتناب الرجس من الأوثان واجتناب قول الزور وحفظه عنه وتعظيم شعائر الله وهو استحسان البدن واستسمانها وأداء مناسك الحج على ما أمر الله جل ثناؤه من تقوى قلوبكم وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا اسمعيل بن إبراهيم قال ثنا محمد بن زياد عن محمد بن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب قال استعظامها واستحسانها واستسمانها حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي رقة عن مجاهد في قوله ومن يعظم شعائر الله قال الاستسمان والاستعظام وبه عن عنبسة عن ليث عن مجاهد مثله إلا أنه قال والاستحسان حدثنا عبد الحميد بن بيان الواسطي قال أخبرنا إسحق عن أبي بشر وحدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعاً عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله ومن يعظم شعائر الله قال استعظام البدن واستسمانها واستحسانها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن المنثري

يا بني الله هؤلاء الذين قتلوا وقد علمنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نخاضهم معك كما جاهدوا فينا انان متنا معك فانزل الله عز وجل (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا) قال بعض المفسرين هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة وقال بعضهم هم الذين خرجوا من الاوطان في سرية أو عسكر ولا يبعد حمل الآية على الفريقين والرزق الحسن نعيم الجنة وعن الكلبي هو الغنيمة لأنها حاصل وقال الأديم العلم والفهم كقول شعيب ورزقي منه رزقا حسنا وضعف الوجهان بأنهما متعان بعد القتل أو الموت قال العلماء واما تظهر هذه الفضيلة للهاجرين في ميز الدارات والافلاب من شرط اجتناب التكبر كما في حق غيرهم (وان الله لهو خير الرازيين) لان رزق غيره ينتهي اليه وغيره لا يقدر على مثل رزقه ولأن رزقه لا يختلط بالمثل والأذى ولا بغرض من الاغراض الفاسدة ولأنه رزق وبعطي ما به يتم الانتفاع بالرزق من القوى والحواس وغير ذلك من الشرائط الوجودية والعدمية قالت المعتزلة في الآية دلالة على أن غير الله يقدر على الفعل وهو الرزق ويمكن

قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى قال الوقوف بعرفة من شعائر الله ويجمع من شعائر الله ورحى الجار من شعائر الله والبدن من شعائر الله ومن يعظمها فاتها من شعائر الله في قوله ومن يعظم شعائر الله فمن يعظمها فاتها من تقوى القلوب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن يعظم شعائر الله قال الشعائر الجار والصفا والمروة من شعائر الله والمشرع الحرام والمزدلفة قال والشعائر تدخل في الحرم هي شعائر وهي حرم \* وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله تعالى ذكره أخبر أن تعظيم شعائره وهي ما جعله أعلاما خلقه فيما تعبد بهم من مناسك حجهم من الأماكن التي أمرهم بأدائها فافترض عليهم منها نداءها والأعمال التي ألزمهم عملها في حجهم من تقوى قلوبهم لم يخص من ذلك شيئا تعظيم كل ذلك من تقوى القلوب كما قال جل ثناؤه وحق على عباده المؤمنين به تعظيم جميع ذلك وقال فاتها من تقوى القلوب وأنت ولم يقل فانه لأنه أريد بذلك فإن تلك التعظيم مع اجتناب الرجس من الأوثان من تقوى القلوب كما قال جل ثناؤه إن ربك من بعدها لغفور رحيم وعنى بقوله فاتها من تقوى القلوب فاتها من وجل القلوب من خشية الله وحقيقة معرفتها بعظمته وإخلاص توحيده **قال** في تأويل قوله تعالى ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ يَحْمِلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ اختلف أهل التأويل في معنى المنافع التي ذكر الله في هذه الآية وأخبر عباده أنها إلى أجل مسمى على نحو اختلافهم في معنى الشعائر التي ذكرها جل ثناؤه في قوله ومن يعظم شعائر الله فاتها من تقوى القلوب فقال الذين قالوا غنى بالشعائر البدن معنى ذلك لكم أيها الناس في البدن منافع ثم اختلف أيضا الذين قالوا هذه المقالة في الحال التي لهم فيها منافع وفي الأجل الذي قال عز ذكره إلى أجل مسمى فقال بعضهم الحال التي أخبر الله جل ثناؤه أن لهم فيها منافع هي الحال التي لم يوجبها صاحبها ولم يسمها بدنة ولم يقلدها قالوا ومنافعها في هذه الحال شرب ألبنائها وركوب ظهورها وما رزقهم الله من نتائجها وأولادها قالوا والأجل المسمى الذي أخبر جل ثناؤه أن ذلك لعباده المؤمنين منها إليه هو إلى اجتماعهم إياها فإذا وجبها بطل ذلك ولم يكن لهم من ذلك شيء ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يحيى بن عيسى عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال ما لم يسم بدنا **حدثنا** عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا إسحاق بن يوسف عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال الركوب واللبن والولد فإذا سميت بدنة أو هديا ذهب ذلك كله **حدثنا** محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبه عن الحكم عن مجاهد في هذه الآية لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال لكم في ظهورها وألبانها وأبوابها حتى تصير بدنا \* قال ثنا ابن أبي عدي قال ثنا شعبه عن الحكم عن مجاهد عنه **حدثنا** ابن حمد قال ثنا حكيم عن عنبسة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال في أشعارها وأبوابها وألبانها قبل أن تسميها بدنة \* قال ثنا هرون بن المغيرة عن عنبسة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال في البدن لحومها وألبانها وأشعارها وأبوابها وأصوافها قبل أن تسمى هديا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وزاد فيه وهي الأجل المسمى **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حجاج عن عطاء أنه قال في قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم حملها إلى البيت العتيق قال منافع

أن يجاب بأنه مجاز أو على سبيل الفرض والتقدير وإيس في الآية دليل ظاهر على أن المهاجر المقتول والمهاجر الميت على فراشه هل يستويان في الأجر أم لا بل المعلوم منها هو الجمع بينهما في الوعد وقد يستدل على التسوية بما روى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المقتول في سبيل الله والمتوفى في سبيل الله بغير قتل هما في الأجر شريكان فان لفظ الشريكة مشعر بالتسوية وحين بين رزقهم شرع في ذكرهم سكنهم قيل في المدخل الذي يرصونه خيمة من دزة بيضاء لافهم فيها ولا وسم لها سبعون ألف مصراع وقال أبو القاسم القشيري هو أن يدخلهم الجنة من غير مكره وتقديم وقال ابن عباس يرون في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فبرصونه ولا يغنون عنها حولا (وان الله نعيم) بدرجات العاملين ومراتب استحقاقهم (حليم) عن تفریط المفرط منهم فيه له حتى يتوب فيدخل الجنة ثم بين أنه مع اكرامه لهم في الآخرة لا بدع نصرهم في الدنيا قبل أن يقتلوا أو يموتوا فقال (ذلك) قال الزجاج أي

في ألبانها وظهورها وأوبارها إلى أجل مسمى إلى أن تقلد **حديثي** يعقوب قال ثنا هشيم قال أنس بن ناجو يبرعن الضعفاء مثل ذلك **حديثي** يعقوب قال قال ابن علية سمعت ابن أبي نجيم يقول في قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال إلى أن توجه ببدنة \* قال ثنا ابن علية عن ابن أبي نجيم عن قتادة لكم فيها منافع إلى أجل مسمى يقول في ظهورها وألبانها فإذا قلت فجلها إلى البيت العتيق \* وقال آخرون ممن قالوا الشعائر البدن في قوله ومن يعظم شعائر الله فإنهم من تتوى القلوب والهاء في قوله لكم فيها من ذكر الشعائر ومعنى قوله لكم فيها منافع لكم في الشعائر التي تعظمونها لله منافع بعد اتخاذكموها لله بدنا أو هدايا بأن تركبوا ظهورها إذا احتجتم إلى ذلك وتشرى ألبانها أن اضطررتم إليها قالوا والأجل المسمى الذي قال جل ثناؤه إلى أجل مسمى إلى أن تخر ذكر من قال ذلك **حديثي** ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ابن أبي نجيم عن عطاء لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال هور كوب البدن وشرب لبنها احتاج **حديثي** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال قال عطاء بن أبي رباح في قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال إلى أن تخر قال له أن يحمل عليها المعبي والمنقطع به من الضرورة كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بالبدنة إذا احتاج إليها سيدها أن يحمل عليها ويركب عندهم هو كونه قلت اعطاء ما (١) قال الرجل الرجل والمنقطع به والمتبع وان تتج أن يحمل عليها ولدها ولا يشرب من لبنها إلا فضلا عن ولدها فان كان في لبنها فضل فليشرب من أهدها ومن لم يهدها وأما الذين قالوا معنى الشعائر في قوله ومن يعظم شعائر الله شعائر الحج وهي الأما كن التي ينسك عندها فأنهم اختلفوا أيضا في معنى المنافع التي قال الله لكم فيها منافع فقال بعضهم معنى ذلك لكم في هذه الشعائر التي تعظمونها منافع بتجاركتكم عندها وبيعكم وشرائكم بحضرتها وتسوقكم والأجل المسمى الخروج من الشعائر إلى غيرهما من المواضع التي ينسك عندها إلى ما سواه في قول بعضهم **حديثي** الحسن بن علي الصدا قال ثنا أبو أسامة عن سليمان الضبي عن عاصم بن أبي هند عن محمد بن عن أبي رزبن عن ابن عباس في قوله لكم فيها منافع قال أسواقهم فأنه لم يذ كر منافع إلا الدنيا **حديثي** محمد بن المنخني قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى قال والأجل المسمى الخروج منه إلى غيره \* وقال آخرون منهم المنافع التي ذكرها الله في هذا الموضع العمل لله عما أمر من مناسك الحج قالوا والأجل المسمى هو انقضاء أيام الحج التي ينسك الله فيهن ذكر من قال ذلك **حديثي** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم محلها إلى البيت العتيق فقرأ قول الله ومن يعظم شعائر الله فإنهم من تتوى القلوب لكم في تلك الشعائر نفع إلى أجل مسمى إذا ذهبت تلك الأيام لم تزد أحدًا يأتي عرفة يقف فيها يتبع الأجر ولا المزدلفة ولا رمي الجمار وقد ضربوا من البلدان لهذه الأيام التي فيها المنافع وأعمالها فعملها إلى تلك الأيام وهي الأجل المسمى ثم محلها حين تنقضي تلك الأيام إلى البيت العتيق \* قال أبو جعفر وقد دللنا قبل على أن قول الله تعالى ذكره ومن يعظم شعائر الله معنى به كل ما كان من عمل أو مكان جعله الله عالمًا للناسك حج خلقه اذ لم يخص من ذلك جل ثناؤه شيئًا في خبر ولا عقل وإذا كان ذلك كذلك فاعلم أن معنى قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى في هذه الشعائر منافع إلى أجل مسمى فما كان من هذه الشعائر بدنا وهذا يأنفعا لكم من حين تملكون إلى أن أوجبتموها هدايا وبدنا وما كان منها أما كن ينسك لله عندها فأنفعها التجارة لله عندها والعمل لله عما أمر به إلى الشخص عندها وما كان منها أوقانا

الامر ما فمصنعا عليكم من الحجاز الوعد للهاجرين خاصة إذا قتلوا أو ماتوا عن مقاتل أن قوما من المشركين لقوا قوما من المسلمين للبتين بقينا من المحرم فقالوا أن أصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر الحرام فاجلوا عليهم فأنسدهم المسلمون أن يكفوا عن قتالهم حرمة الشهر فأبوا وقتلواهم فذلك بغيم عليهم ونبت لهم المسلمون فنصروا فوقع في أنفس المسلمين شئ من القتال في الشهر الحرام فقتل (ومن عاقب) أي قاتل (بمثل ما عوقبه) أي كما ابتدئ بقتاله سمى الابتداء باسم الجزء المطابق وللإلتصاف من حيث أن ذلك سبب وهذا مسبب عنه (ثم يعني عليه) أي ثم كان الحجاز مبعضا عليه أي مظلوما ومعنى ثم تفاوت الرتبة لأن كونه مبدؤا بالقتال معه نوع ظلم كما قيل البادي أظلم وهو موجب لنصرته ظاهرا الآن كونه في نفس الأمر مظلوما هو السبب الأصلي في النصرة وعن الضعفاء أن الآية مدنية وهي في القصص والحجرات واستدل الشافعي بها في وجوب رعاية المائتة في القصص فقال من حرق حرقة ومن غرق غرقناه وفي ختم الآية بذكر العفو والمغفرة وجوه (١) لعله يريد ما المعني قال الخ تأمل كتبه معجمه

بأن يطاع الله فيه بعمل أعمال الحج وبطلب المعاش فيها بالتجارة إلى أن يطاف بالبيت في بعض  
 أو يوافي الحرم في بعض ويخرج عن الحرم في بعض وقد اختلف الذين ذكرنا اختلافهم في  
 تأويل قوله لكم فيها منافع إلى أجل مسمى في تأويل قوله ثم محلها إلى البيت العتيق فقال الذين قالوا  
 عنى بالشعائر في هذا الموضع البدن معنى ذلك ثم محل البدن إلى أن تبلغ مكة وهي التي بها البيت  
 العتيق ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال أخبرنا هشيم قال أخبرنا حجاج  
 عن عطاء ثم محلها إلى البيت العتيق إلى مكة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال  
 ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن  
 مجاهد ثم محلها إلى البيت العتيق يعنى محل البدن حين تسمى إلى البيت العتيق **حدثنا** القاسم  
 قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال ثم محلها حين تسمى هديا إلى  
 البيت العتيق قال الكعبة أعتقها من الجبارة فوجه هؤلاء تأويل ذلك إلى ثم منحر البدن والهدايا  
 التي أوجبتوها إلى أرض الحرم وقالوا عنى بالبيت العتيق أرض الحرم كلها وقالوا ذلك نظيره قوله  
 فلا يقربوا إلى المسجد الحرام والمراد الحرم كله \* وقال آخرون معنى ذلك ثم محلها لكم أيهم الناس  
 من مناسك يحكم إلى البيت العتيق أن تطوفوا به يوم النحر بعد قضائكم ما أوجبه الله عليكم في حجه  
 ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المنثري قال ثنا يزيد بن هرون قال أخبرنا داود بن أبي هند  
 عن محمد بن أبي موسى ثم محلها إلى البيت العتيق قال محل هذه الشعائر كلها الطواف بالبيت \* وقال  
 آخرون معنى ذلك ثم محل منافع أيام الحج إلى البيت العتيق بانهضائها ذكر من قال ذلك **حدثني**  
 يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم محلها إلى البيت العتيق حين تنقضى تلك  
 الأيام أيام الحج إلى البيت العتيق \* وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول من قال معنى ذلك ثم  
 محل الشعائر التي لكم فيها منافع إلى أجل مسمى إلى البيت العتيق فما كان من ذلك هديا أو بدنا  
 فبموافاته الحرم في الحرم وما كان من نسك فالطواف بالبيت وقد بينا الصواب في ذلك من القول  
 عندنا في معنى الشعائر القول في تأويل قوله تعالى ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ حَيْمَةٍ ۚ وَالْحَكِيمُ فَالْهَكِيمُ ۚ﴾ واحد فله أسلموا وبشر المحبتين \* يقول تعالى  
 ذكره ولكل أمة ولكل جماعة سلف فيكم من أهل الإيمان بالله أيهم الناس جعلنا ذبحا لهم يرفعون  
 دمه ليدذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام بذلك لأن من البهائم ما ليس من الأنعام  
 كالخيل والبغال والحمير وقيل إنما قيل للبهائم بهائم لأنها لا تنسككم \* وبخو الذي قلنا في تأويل  
 قوله جعلنا منسكا قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا  
 أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن  
 ابن أبي نجيح عن مجاهد ولكل أمة جعلنا منسكا قال أهراب الدماء ليدذكروا اسم الله عليها  
**حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله وقوله  
 فالهكيم كاله واحد بقول تعالى ذكره فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور فالهكيم الـ  
 واحد لا شريك له فإياه وأعبدوا وله أخلصوا الأوثان وقوله فله أسلموا يقول فلا ينسككم فاحضعوا  
 بالطاعة وله فذلوا بالانقياد بالعبودية وقوله وبشر المحبتين يقول تعالى ذكره وبشر يا أيها الناصحين  
 لله بالطاعة المذعنين له بالعبودية المنيبين إليه بالتوبة وقد بينا معنى الأخبات بشواهد من كتابنا  
 من كتابنا هذا \* وقد اختلف أهل التأويل في المراد به في هذا الموضع فقال بعضهم أي يذبحه بشر  
 المظمتين إلى الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان

منه أن المندوب للحج عني عليه هو أن  
 يعفو عن الحنفي كقوله فن عفا  
 وأصلح فأجره على الله وكأنه قال أنا  
 ضامن لنصرته إن ترك الانتقام  
 وطلب أكثر ما هو أولى به فإني عفو  
 غفور ومنها أنه ضمن النصر على  
 الباغي ولو حذركه هاتين الصفتين  
 بما هو أولى بالحج عني عليه وهو العفو  
 والصفح ومنها أنه دلل بكراهها  
 على أنه قادر على العقوبة لأن العفو  
 عند المقدرة ثم بين أن ذلك النصر  
 بسبب أنه قادر ومن كمال قدرته  
 إيلاج الليل في النهار والنهار في الليل  
 وذلك أن زيادة أحدهما تستلزم  
 نقصان الآخر وأراد تحصيلا أحد  
 العرضين الظلام والضيء في مكان  
 الآخر وقدم في أوائل آل عمران  
 وفيه أن خالق الليل والنهار ومصرف  
 الأدوار والاكوار لا يخفى عليه شيء  
 من الزمانات خيرا أو شرا انصافا أو  
 بغيا أو كدها المأني بقوله (إن الله  
 سميع بصير) يسمع أقوال الخلائق  
 ويبصر أفعالهم ثم بين أن كمال القدرة  
 والعلم هو يقتضي وجوب الوجود  
 فقال (ذلك) أي الوصف بخلق الملوك  
 وبالإحاطة بما يجري فيها بسبب  
 أن الحقيقة مخصصة في ذاته وإن  
 وجود غيره ولا سيما الأوثان موسوم  
 بالبطال فلا نقص كالأمكنة ويعلم

عن ابن أبي نجیح عن مجاهد وبشر الخبثین قال المطمئنین **حدثنا أبو كرب قال** ثنا ابن  
 یحیی عن ابن جریج عن مجاهد قوله وبشر الخبثین المطمئنین **حدثني** محمد بن عمرو  
 قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء  
 جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قوله وبشر الخبثین قال المطمئنین **حدثنا** الحسن قال  
 ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا مهران عن قتادة في قوله وبشر الخبثین قال المتواضعين \* وقال  
 آخرون في ذلك بما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا محمد بن مسلم عن  
 عثمان بن عبد الله بن أوس عن عمرو بن أوس قال الخبثون الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لا ينتصروا  
**حدثني** محمد بن عثمان الواسطي قال ثنا حفص بن عمر قال ثنا محمد بن مسلم الطائي قال  
 ثنی عثمان بن عبد الله بن أوس عن عمرو بن أوس مثله **القول في تأويل قوله تعالى** (الذين  
 إذا ذكر الله وجلت قلوبهم - والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة وعمار زقناهم ينفقون)  
 فهذا من نعت الخبثين يقول تعالى ذكره لتبنيهم محمد صلى الله عليه وسلم وبشر يا محمد الخبثين الذين  
 تخشع قلوبهم لذكر الله وتخشع من خشيته وجلا من عقابه وخوفاً من سطوته كما **حدثني**  
 يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم قال لا تنسوا  
 قلوبهم والصابرين على ما أصابهم من شدة في أمر الله ونالهم من مكروه في جنبه والمقيمي الصلاة  
 المفروضة وعمار زقناهم من الأموال ينفقون في الواجب عليهم اتفاقاً فيه في ركة ونفقة عيال  
 ومن وجبت عليه نفقة وفي سبيل الله **القول في تأويل قوله تعالى** (والذين جعلناهم من  
 شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا  
 الفقاع والمعتز كذلك سخرنا لهم لعلكم تشكرون) يقول تعالى ذكره والبدن وهي جمع بدنة  
 وقديها الواحدة هابدين وإذا قيل بدن احتمل أن يكون جمعاً أو واحداً يدل على أنه قديها ذلك  
 الواحد قول الرازي

على حين تلك الامورا \* صوم شهور وجبت نذورا  
 وحلق رأسى وأيام مضفورا \* وبدنا مـد رعا موفورا

بما ذكرناه لائى أعلى منه شانا  
 وأكبر سلطاناً وأعما قال ههنا (من  
 دونه هو الباطل) زيادة هو وفي لقمن  
 من دونه الباطل لأن هذا وقع بين  
 عشر آيات كل آية مؤكدة مرة أو  
 مرتين ولهذا أيضاً زيدت اللام في  
 قوله (وان الله هو الغنى الحميد)  
 بخلاف ما في لقمن وأيضاً يمكن أن  
 يقال تقدم في هذا السورة ذكر  
 الشيطان فلهذا ذكرت هذه  
 المؤكدة بخلاف لقمن فإنه لم  
 يتقدم ذكر الشيطان هناك بنحو  
 ما ذكره هنا ثم ذكر أنواعاً أخرى من  
 دلائل قدرته ونعمته فقال (الم  
 تر قبل هـ رؤية البصر لان نزول  
 الماء من جهة السماء وأخضرار  
 النبات من المصبرات وقيل بمعنى  
 العلم لان الرؤية إذا لم يفترن بها العلم  
 لم يعتد بها وفي قوله (فتصبح)  
 دون أن يقول فأصبحت مناسبة  
 لأنزل إشارة إلى بقاء أثر المطر زماناً  
 طويلاً وان كان ابتداء الاصباح  
 عقب النزول نظيره قول القائل  
 أنعم فلان على عام كذا فأرواح  
 وأغدوشا كراهه ولو قال فرحت  
 وغدت لم يقع ذلك الموقع وأعما  
 ينصب فتصبح جواباً للاستفهام  
 لا يهتف عكس ما هو المقصود ولأنه  
 يوهبهم نقي الاخضرار كالأول

والبدن هو الضخم من كل شيء ولذلك قيل لأمري القيس بن النعمان صاحب الخورق والسدير  
 البدن لضخمه واسترخاء لحمه فإنه يقال قد بدن تبدينا فاعني الكلام والأبل العظام الاجسام  
 الضخام جعلنا لكم أيها الناس من شعائر الله يقول من أعلام أمر الله الذي أمركم به في مناسك  
 حكم إذا قلتموها رجالتموها وأشعرتموها علم بذلك وشعرا تكم فعلن ذلك من الإبل والبقر كما  
**حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى عن ابن جريج قال قال عطاء والبدن جعلنا لكم من شعائر الله  
 قال القدرة والبعير وقوله لكم فيها خير يقول لكم في البدن خير ودلائل الخير هو الأجر في الآخرة  
 بتجرها والصدق فيها وفي الدنيا الركب إذا احتاج إلى ركوبها وبشر الذي قلنا في ذلك قال أهل  
 التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
**وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجیح عن مجاهد  
 في قول الله لكم فيها خير قال أجز ومنافع البدن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنی  
 حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا  
 سفيان عن منصور عن إبراهيم لكم فيها خير قال ابن الزكوب إذا احتاج **حدثنا** عبد الحميد  
 ابن بيان قال أخبرنا سفيان عن شريك عن منصور عن إبراهيم لكم فيها خير قال إذا اضطرت

لصاحبك ألم تر أني أنعمت عليك  
فتشكر إن نصبتك أو همت أنك ناف  
لشكره شاك تفرطه فيه وإن  
رفعته فأنت مثبت لشكره بطريق  
الاستمرار ولا يبعد أن تكون هذه  
الآية إشارة إلى دليل الاعادة كما  
في أول السورة وهذا قول أي مسلم  
(إن الله لطيف خبير) قال الكلبي  
لطيف في أفعاله خبير بأعمال  
خلقه وقال مقاتل لطيف  
بأسر خراج النبت خبير بكيفية  
خلقه وقال ابن عباس لطيف  
بأرزاق عباده خبير بما في قلوبهم من  
القسوط وقد مر مثل هذه في أواسط  
الانعام ثم بين أن كل ما في السموات  
والارض ملكه ومملكه لا يتعنى  
منها من تصرفاته وهو غني عن كل  
ذلك وانما خلقها الحاجة المكلفين  
لها ومن جعلها المطر والنبات  
خلقها رحمة للحيوانات وانعاما عليها  
واذا كان انعامه خالبا عن غرض  
عائد اليه كان مستحقا للحمد بل هو  
جسمه في ذاته وإن لم يحمده  
الحامدون في التأويل وكأين من  
قرية قلب أهلكنها بضيق  
الصدر وسوء الخلق واستيلاء العقلة  
وبئر معطلة هي القاب الفارغ عن  
أعمال القوى الروحانية في طلب  
المعارف والحقائق وقصر مشيد

إلى بدنتك ركبها وشربت من لبنها **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن إبراهيم  
لكم فيها خير من احتاج إلى ظهر البدنة ركب ومن احتاج إلى لبنها شرب وقوله فاذا كروا اسم الله  
عليها صواف يقول تعالى ذكره فاذا كروا اسم الله على البدن عند نحر كراها صواف \* واختلف  
القراء في قراءة ذلك فقراؤه عامة قراء الامصار فاذا كروا اسم الله عليها صواف بمعنى مصطفة واحدا  
صافه وقد صفت بين أيديها وروى عن الحسن ومجاهد وزيد بن أسلم وجماعة أخرهم أنهم قرؤا  
ذلك صوافي بالياء منصوبة بمعنى خالصة لله لا شريك له فيها صافية له وقرأ بعضهم ذلك صواف باسقاط  
الياء وتووين الحرف على مثال عوار وعواد وروى عن ابن مسعود أنه قرأه صواف بمعنى معقولة  
\* والصواب من القراءة في ذلك عندى قراءة من قرأه بتشديد الفاء ونصبها لاجتماع الحجة من القراء  
عليه بالمعنى الذي ذكرناه لمن قرأه كذلك ذكر من تأوله وتأويل من قرأه بتشديد الفاء ونصبها  
**حدثنا** أبو كريب قال ثنا جابر بن نوح عن الأعمش عن أبي طبيان عن ابن عباس في قوله  
فاذا كروا اسم الله عليها صواف قال الله أكبر الله أكبر اللهم منك وللصواف قياما على ثلاث أرجل  
فقيل لابن عباس ما نضع مجلودها قال تصدقوا بها واستمتعوا بها **حدثني** محمد بن عبد الله بن  
عبد الحكم قال ثنا أيوب بن سويد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن أبي طبيان عن ابن عباس  
في قوله صواف قال قائمة قال يقول الله أكبر الله أكبر اللهم منك **والك حدثني** محمد بن المنثري  
قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن أبي طبيان عن ابن عباس فاذا كروا اسم الله عليها  
صواف قال قياما على ثلاث قوائم معقولة باسم الله والله أكبر اللهم منك **والك حدثني** يعقوب  
قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن مجاهد عن ابن عباس في قوله صواف قال معقولة إحدى  
يديها قال قائمة على ثلاث قوائم **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن  
ابن عباس في قوله فاذا كروا اسم الله عليها صواف يقول قياما **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي  
قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاذا كروا اسم الله عليها صواف والصواف  
أن تعقل قائمة واحدة وتصفها على ثلاث فتجرحها كذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال  
أخبرنا علي بن عطاء قال أخبرني بجير بن سالم قال رأيت ابن عمر وهو ينحدر بدنته قال فقال صواف  
كما قال الله قال فتجرحها وهي قائمة معقولة إحدى يديها **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن  
ادريس قال أخبرنا الثالث عن مجاهد قال الصواف اذا عقلت رجلها وقامت على ثلاث \* قال ثنا  
ليث عن مجاهد في قوله فاذا كروا اسم الله عليها صواف قال صواف بين أوطافها **حدثني** محمد  
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا  
ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيم عن مجاهد صواف قال قيام صواف على ثلاث قوائم **حدثنا** القاسم  
قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد فاذا كروا اسم الله عليها صواف قال  
بين وظائفا قياما **حدثنا** ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا يحيى بن أيوب عن  
خالد بن زيد عن ابن أبي هلال عن نافع عن عبد الله أنه كان ينحدر البدن وهي قائمة مستقبلة البيت  
تصف أيديها بالقيود قال هي التي ذكر الله فاذا كروا اسم الله عليها صواف **حدثنا** ابن حميد قال  
ثني جرير عن منصور عن رجل عن أبي طبيان عن ابن عباس قال قلت له قول الله فاذا كروا اسم  
الله عليها صواف قال اذا أردت أن تنحدر البدنة فاحرها وقل الله أكبر الله أكبر اللهم منك **والك ثم**  
سم ثم انحرها قلت فأقول ذلك للاضحية واللاضحية ذكر من تأوله وتأويل من قرأه صوافي بالياء  
**حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر عن أبيه عن الحسن أنه قال فاذا كروا اسم الله عليها

صوفي قال مخلصين \* قال ثنا ابن نور عن معمر قال قال الحسن صوفي خالصة **حدثنا** الحسن  
قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال الحسن صوفي خالصة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا  
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن قيس بن مسلم عن شقيق الضبي فاذكروا اسم الله عليها صوفي  
قال خالصة \* قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أئمن بن نابل قال سألت طاوسا عن قوله فاذكروا  
اسم الله عليها صوفي قال خالصة **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله  
فاذكروا اسم الله عليها صوفي قال خالصة ليس فيها شيء كما كان المشركون يفعلون يجعلون لله  
ولآلهتهم صوفي صافية لله تعالى ذكر من تأوله وتأويل من قرأه صوفان **حدثنا** ابن عبد الأعلى  
قال ثنا ابن نور عن معمر عن قتادة في حرف ابن مسعود فاذكروا اسم الله عليها صوفان أي  
معقولة فبما **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في حرف  
ابن مسعود فاذكروا اسم الله عليها صوفان قال أي معقولة فبما **حدثنا** ابن بشار قال ثنا  
عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال من قرأها صوفان قال معقولة قال ومن  
قرأها صوفان قال تصف بين يديها **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد  
قال سمعت الضحاك يقول في قوله فاذكروا اسم الله عليها صوفان يعني صوفان والبدنة إذا تحركت  
عقلت يد واحدة فكانت على ثلاث وكذلك تنجر \* قال أبو جعفر وقد تقدم بيان أن في هذه  
الافعال تأويل قوله صوفان وهي المصطفة بين أيديها المعقولة إحدى قوائمها وقوله فاذا وجبت  
جنوبها يقول فاذا سقطت فوقعت جنوبها إلى الأرض بعد النحر فكلوا منها وهو من قولهم قد  
وجبت الشمس إذا غابت فسقطت للغيب ومنه قول أوس بن حجر

ألم تكسف الشمس والبدن وال \* كواكب للجبل الواجب

يعني بالواجب الواقع \* وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني**  
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن  
قال ثنا وزعاج عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فاذا وجبت جنوبها سقطت إلى الأرض  
**حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا**  
ابن جبير قال ثنا سلمة عن ابن إسحاق في قوله فاذا وجبت جنوبها قال إذا فرغت ونحرت  
**حدثني** محمد بن عمار قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي يحيى عن  
مجاهد فاذا وجبت نحرت **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا  
أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فاذا وجبت جنوبها قال إذا انحسرت **حدثني** يونس قال  
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فاذا وجبت جنوبها قال إذا ماتت وقوله فكلوا منها  
وهذا يخرج من أمر ومعناه الإباحة والاطلاق يقول الله فانما تحرك فسقطت ميتة بعد  
النحر فقد حل لكم أكلها وليس بأمر إيجاب وكان إبراهيم النخعي يقول في ذلك ما **حدثنا** محمد  
ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم قال المشركون كانوا  
لا يأكلون من ذبائحهم فخرجوا للمسلمين فأكلوا منها فن شاء أكل ومن شاء لم يأكل **حدثنا**  
ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن حصين عن مجاهد قال إن شاء أكل وإن شاء لم  
يأكل فهو بمنزلة فاذا حلت فاصطادوا **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى  
قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر يقول يأكل منها ويأطعم  
**حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا يونس عن الحسن وأخبرنا معمر

هو الرأس الخالي عن نتائج الفكر  
الصافي والواس السابعة أفلم يسيرا  
في أرض البشرية عابرين على  
منازل السالكين إلى أن يصلوا  
إلى مقام القلب فتكون لهم  
قلوب يعتلون بها الرحمن بذاته  
أو آذان قلب بسمعون بها  
أقواله أو أبصار بصر بصر  
بها أفعاله وأذا صرح وصف القلب  
بالسمع والبصر صرح وصفه بشار  
وجوه الأندراك فقد يدرك نسيم  
الاقبال عشام السر كقوله أي  
لأحد نفس الرحمن من جانب اليمن  
وقول يعقوب إلى لأجدر يح يوسف  
ولن يخلف الله وعده ليس خلفه في  
وعده المؤمن ينحرف في الحقيقة  
لأنه تصديق قوله سبق رحتي  
غضبي وإن يوم أعذر بك كالف  
سنة قيل لأنه موحد الزمان وليس  
عنده صباح ولا مساء فوجود الزمان  
وعدمه وكثرته وقلته سواء عنده  
والاستعجال وضده انما يتصور في  
المتزمنات قلت فقيه أن الشكل بارادته  
وأن ما أراد الله فأنشأه منه ثم يحصل  
في يوم بارادته ما لا يحصل في ألف سنة  
بحسب فرضنا وتقديرنا ومن هما  
قبل جذبة من جذبات الرحمن توازي  
عمل الثقلين أملت لها فيه أنه تعالى  
يعمل ولكنه لا يعمل لهم مغفرة أي

عن ابراهيم وأخبرنا حجاج عن عطاء وأخبرنا حصن عن مجاهد في قوله فكروا منها قال ان شاء الله كل  
 وادن شاء لم يأكل قال مجاهد هي رخصة هي كقوله فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض ومثل  
 قوله واذا حلت فاصطادوا وقوله وأطعموا القانع والمعتز يقول فأطعموا منها القانع والمعتز. واختلف على  
 التأويل في المعنى بالقانع والمعتز فقال بعضهم القانع الذي يقتنع بما أعطى أو بما عساه ولا يسأل  
 والمعتز الذي يتعرض لك أن تطعمه من اللحم ولا يسأل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد  
 قال **ثني** أبي قال **ثني** عمر قال **ثني** أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله وأطعموا القانع  
 والمعتز قال القانع المستغنى عما عطيته وهو في بيته والمعتز الذي يتعرض لك ويلزمك أن تطعمه من  
 اللحم ولا يسأل وهؤلاء الذين أمر أن يطعموا من البدن **حدثني** يعقوب قال **ثنا** ابن علية  
 عن ليث عن مجاهد قال القانع جارك الذي يقتنع بما عطيته والمعتز الذي يتعرض لك ولا يسأل  
**حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو بصير عن القرظي أنه كان يقول في هذه الآية  
 وأطعموا القانع والمعتز القانع الذي يقتنع بالشئ اليسير يرضى به والمعتز الذي يمر بجانبك لا يسأل  
 شيئاً فذلك المعتز وقال آخرون القانع الذي يقتنع بما عنده ولا يسأل والمعتز الذي يعتريك فيسألك  
 ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال **ثنا** أبو صالح قال **ثني** معاوية عن علي بن أبي طلحة  
 عن ابن عباس قوله القانع والمعتز يقول القانع المتعفف والمعتز يقول السائل **حدثنا** ابن  
 أبي الشوارب قال **ثنا** عبد الواحد قال **ثنا** خفيف قال سمعت مجاهداً يقول القانع أهو  
 مكة والمعتز الذي يعتريك فيسألك **حدثني** أبو السائب قال **ثنا** عطاء عن خفيف عن  
 مجاهد فذكر مثله **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** مسلم بن ابراهيم قال **ثني** كعب بن فروخ  
 قال سمعت قتادة يحدث عن عكرمة في قوله القانع والمعتز قال القانع الذي يقتنع في بيته والمعتز الذي  
 يسأل **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا** عبد الأعلى قال **ثنا** سعيد عن قتادة قال القانع المتعفف  
 الجالس في بيته والمعتز الذي يعتريك فيسألك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال **ثنا** ابن نور عن معمر  
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال القانع والمعتز قال القانع الطامع بما قبلك ولا يسأل والمعتز الذي  
 يعتريك ويسألك **حدثني** نصر بن عبد الرحمن قال **ثنا** المحاربي عن سفيان عن منصور  
 عن مجاهد وابراهيم قال القانع الجالس في بيته والمعتز الذي يسألك **حدثنا** ابن بشار قال **ثنا**  
 عبد الأعلى قال **ثنا** سعيد عن قتادة في القانع والمعتز قال القانع الذي يقتنع بما في يديه والمعتز  
 الذي يعتريك ولكم ما عليك حتى يا ابن آدم **حدثنا** ابن حميد قال **ثنا** جرير عن منصور عن  
 مجاهد فكروا منها وأطعموا القانع والمعتز قال القانع الذي يجلس في بيته والمعتز الذي يعتريك  
 وقال آخرون القانع هو السائل والمعتز هو الذي يعتريك ولا يسأل ذكر من قال ذلك **حدثنا**  
 ابن بشار قال **ثنا** عبد الأعلى قال **ثنا** يونس عن الحسن قال القانع الذي يقتنع اليك ويسألك  
 والمعتز الذي يتعرض لك ولا يسألك **حدثنا** ابن المنثري قال **ثنا** محمد بن جعفر قال **ثنا** شعبة  
 عن منصور بن رازان عن الحسن في هذه الآية وأطعموا القانع والمعتز قال القانع الذي يقتنع والمعتز  
 الذي يعتريك قال وقال الكشي القانع الذي يسألك والمعتز الذي يعتريك يتعرض ولا يسألك  
**حدثني** نصر بن عبد الرحمن الأودي قال **ثنا** المحاربي عن سفيان عن يونس عن الحسن  
 في قوله وأطعموا القانع والمعتز قال القانع الذي يسألك والمعتز الذي يتعرض لك **حدثنا** أبو كريب  
 قال **ثنا** ابن ادريس عن أبيه قال قال سعيد بن جبيرة القانع السائل **حدثني** محمد بن اسمعيل  
 الأحمسي قال **ثني** غالب قال **ثني** شريك عن فرات القرظي عن سعيد بن جبيرة في قوله القانع

ستر ففهم من يستتر لثمة ومنهم من يستتر  
 عليه أعماله الصالحة صيانة له عن  
 الملاحظة ومنهم من يستتر عليه  
 حاله لئلا يصيبه من الشهوة فتنة  
 كما قيل شعر  
 لا تترك من مجدى هو لك فاعلم \*

ذلك الجود عليك ستر مسبل  
 ومنهم من يستتر بين أوليائه في باب  
 العزة كما قال أوليائي تحت قبائي  
 لا يعرفهم غيري ومنهم من يستتر  
 أنانيته هو يته فيقول أنا الحق  
 وسبب جاني والرزق الكريم هو  
 الخالي عن شوائب الخدود لانه  
 من القديم الكريم اذا اتى فيه  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم بل الولي  
 لا يليق به التنبى بل ما على الرسول الا  
 البلاغ ولا على الولي الا الرضا والتسليم  
 فلو بقي في أحدهم أدنى ملاحظة لغير  
 الله كالحرص على ايمان القوم فوق  
 ما أمر به ابتلاء الله ببلاء محال  
 الشيطان في أمنيته يقول أو  
 بعمل فتدركه العناية الازلية  
 ويزيل الخاطر الشيطاني ويثبت على  
 الخاطر الرحمانى ولا يكون لدخان  
 الفتنة تأثير في نور يقينه كما لا تأثير  
 للضباب في شعاع الشمس بخلاف  
 من في قلبه ظلم الشبهات فان ذلك  
 الدخان يزيد كدوره ويزيد حتى  
 تأتهم ساعة سلب الاستعداد الكلمة



قال هو السائل ثم قال أما سمعت قول السماخ

لما لم يصلحه فيغني \* مفارقة أعف من القنوع

قال بن السؤل **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا يونس عن الحسن أنه قال في قوله وأطعموا القانع والمعتز قال القانع الذي يقنع بملك والمعتز الذي يريد بملك نفسه ويتعرض لئلا يسألك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشام قال أخبرنا منصور ويونس عن الحسن قال القانع السائل والمعتز الذي يتعرض ولا يسأل **حدثنا** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عباس قال قال زيد بن أسلم القانع الذي يسأل الناس \* وقال آخرون القانع الحار والمعتز الذي يعتريك من الناس ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو بكر قال ثنا ابن إدريس قال سمعت لبيعا عن مجاهد قال القانع حارك وإن كان غنيا والمعتز الذي يعتريك **حدثنا** ابن جند قال ثنا حكام عن عتبة عن ابن أبي نجيح قال قال مجاهد في قوله وأطعموا القانع والمعتز قال القانع حارك الغني والمعتز من اعتزل من الناس **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا معوية عن إبراهيم في قوله وأطعموا القانع والمعتز أنه قال أحدهما السائل والآخر الحار \* وقال آخرون القانع الطواف والمعتز الصديق الزائر ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا أي وشعيب بن الليث عن الليث عن خالد بن زيد عن ابن أبي هلال قال قال زيد بن أسلم في قول الله تعالى القانع والمعتز قال القانع المسكين الذي يطوف والمعتز الصديق والضعيف الذي يزور \* وقال آخرون القانع الطامع والمعتز الذي يعتريك بالدين ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله القانع قال الطامع والمعتز من يعتريك بالدين من غنى أو فقر **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة قال القانع الطامع \* وقال آخرون القانع هو المسكين والمعتز الذي يتعرض للحم ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأطعموا القانع والمعتز قال القانع المسكين والمعتز الذي يعتريك القوم للحم وليس بمسكين ولا تكون له ذبيحة يجي إلى القوم من أجل لحمهم والبائس الفقير هو القانع \* وقال آخرون عما **حدثنا** به ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن فرات عن سعيد بن جبير قال القانع الذي يقنع والمعتز الذي يعتريك **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن يونس عن الحسن بمثله \* قال ثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم ومجاهد القانع والمعتز القانع الخالس في بيته والمعتز الذي يتعرض لك \* وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال غني بالقانع السائل لأنه لو كان المعنى بالقانع في هذا الموضع المكتفي بما عنده والمستغني به قبل وأطعموا القانع والسائل ولم يقبل وأطعموا القانع والمعتز وفي اتباع ذلك قوله والمعتز الدليل الواضح على أن القانع معنى به السائل من قولهم قنع فلان أن فلان بمعنى سأل وخضع إليه فهو يقنع فتوعا ومنه قول لبيد

وأعطاني المارء على حين فقره \* إذا قال أبصر خلتي وتويعي

وأما القانع الذي هو معنى المكتفي فإنه من قنعت به بكسر النون أفنعت قناعة وتنعوا فنعانا وأما المعتز فإنه الذي يأتيك معتزلا لتعطيه وتطعمه وقوله كذلك سخرناها لكم يقول هكذا سخرنا البدن لكم أيها الناس لعلكم تشكرون يقول تشكروني على تسخيرها لكم في القول

أو يأتهم عذاب يوم عقيم هو الأبد لأنه لا ليل له وهو عذاب قطيعة لا وصلة بعدهما والذين هاجر وأعن أوطان الطيعة في طلب الحقيقة ثم قتلوا بسيف الصدق والرئاسة حتى تركوا أنفسهم أو ماتوا عن أوصاف البشرية ليرزقهم الله رزقا حسنا فزق القلوب حلوة العرفان ورزق الأسرار مشاهدات الجمال ورزق الأرواح مكاشفات الحلال وأن الله له وخير الرازقين لأنه يرزق من أوصاف ربوبية كما قال صلى الله عليه وسلم آيت عند رب يطمعني ويسقيني ومن عاقب بالمجاهدة نفسه غسل ما عاقبت النفس بالخائف قلبه ثم يغني عليه أي غلبت النفس على القلب باستيلاء صفاتها لتضمره الله باستئصال النفس وتحقيق صفاتها أن الله لعفو لما سلف غفوه ولما بقي في نفوس الطالبين من الانانية يولج إيسل السر في نهار التجلي وبالعكس أو يولج إيسل القبض في نهار

في تأويل قوله تعالى ﴿لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم﴾ كذلك سخرها  
لكم لتكبروا والله على ما هداكم وبشر المحسنين ﴿يقول تعالى ذكره لم يصل الى الله لحوم بدنكم  
ولا دماؤها ولكن يناله اتقاؤكم اياه ان تقيتموه فيها فادتم بها وجهه وعلمت فيها بما ندبكم اليه  
وامركم به في امرها وعظمت بها حرمانه \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال اهل التأويل ذكر من قال  
ذلك حديثا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن ابراهيم في قول الله لن يناله الله  
لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم قال ما يريد به وجه الله حديثي يونس قال اخبرنا  
ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم قال  
ان اتقيت الله في هذه البدن وعلمت فيها الله وطلبت ما قال الله تعظيما لشعائر الله ولحرمات الله فانه  
قال ومن تعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب قال ومن يعظم حرمان الله فهو خير له عند ربه  
قال وجعلته طيبا فذلك الذي يقبل الله فاما اللحوم والدما في ان ينال الله وقوله كذلك سخرها لكم  
يقول هكذا سخر لكم البدن لتكبروا والله على ما هداكم يقول كما يقول كنعظمو الله على ما هداكم يعني على  
توفيقه اياكم لدينه وللنسل في حكم كما حديثي يونس قال اخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد  
لتكبروا والله على ما هداكم قال علي ذبحها في تلك الايام وبشر المحسنين يقول وبشر يا محمد الذين  
اطاعوا الله فاحسنوا في طاعتهم اياه في الدنيا بلحمة في الآخرة ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿ان  
الله يذفع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور﴾ يقول تعالى ذكره ان الله يدفع غائلة  
المشركين عن الذين آمنوا بالله وبرسوله ان الله لا يحب كل خوان يحون الله فيخالف امره ونهيه  
ويعصيه ويطيع الشيطان كفور يقول بخود نعمة عنده لا يعرف لمنعمها حقة فيسكرو عليها  
وقيل انه عنى بذلك دفع الله كفار قريش عن كان بين اظهرهم من المؤمنين قبل هجرتهم ﴿القول  
في تأويل قوله تعالى ﴿اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير﴾ يقول تعالى  
ذكره اذن الله للمؤمنين الذين يقاتلون المشركين في سبيله بان المشركين ظلموهم بقتالهم  
\* واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء المدينة اذن بضم الالف يقاتلون بفتح التاء  
بترك تسمية الفاعل في اذن ويقاتلون جميعا وقرأ ذلك بعض الكوفيين وعامة قراء البصرة اذن  
بترك تسمية الفاعل ويقاتلون بكسر التاء بمعنى يقاتل المأذون لهم في القتال المشركين وقرأ ذلك  
عامة قراء الكوفيين وبعض المكين اذن بفتح الالف معنى اذن الله ويقاتلون بكسر التاء بمعنى ان  
الذين اذن الله لهم بالقتال يقاتلون المشركين وهذه القراءات الثلاث متقاربات المعنى لان الذين قرؤوا  
اذن على وجه ما لم يسم فاعله يرجع معناه في التأويل الى معنى قراءته من قرأه على وجه ما سمى فاعله  
وان من قرأ يقاتلون ويقاتلون بالكسر أو الفتح فمقرب معنى أحدهما من معنى الآخر وذلك أن  
من قاتل انسانا فالذي قاتله له مقاتل وكل واحد منهما مقاتل فاذ كان ذلك كذلك فبأية هذه  
القراءات قرأ القارئ فصب الصواب غير أن أحب ذلك إلى أن أقرأه اذن بفتح الالف بمعنى اذن  
الله لقرب ذلك من قوله ان الله لا يحب كل خوان كفور اذن الله في الذين لا يحبهم للذين يقاتلونهم  
بقتالهم فريد اذن على قوله ان الله لا يحب وكذلك أحب القراءات التي يقاتلون بكسر التاء بمعنى  
الذين يقاتلون من قد أخبر الله عنهم أنه لا يحبهم فيكون الكلام متصلا بمعنى بعضه ببعض وقد  
اختلف في الذين عنوا بالاذن لهم هذه الآية في القتال فقال بعضهم عنى به نبي الله وأصحابه ذكر  
من قال ذلك حديثي محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن  
أبيسه عن ابن عباس قوله اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير يعني محمدا

البسط أوله بل الهيبة في نهار  
الانس أنزل من سماء القلب ماء  
الحكمة فتصبح أرض البشرية  
مخضرة بالشريرة وأرض القلوب  
والارواح والاسرار بالعلوم  
والكشف والانوار والله أعلم  
بالصواب ﴿ألم تر أن الله سخر لكم  
ما في الارض والفلak تجري في البحر  
بأمره ويسلك السماء أن تقع على  
الارض الا بذنه ان الله بالناس  
لرؤوف رحيم وهو الذي أحياكم ثم  
يميتكم ثم يحييكم ان الانسان  
لكفور لئلا نكلمكم جعلنا منكم  
ناسكوه فلا ينزع عنك في الامر وادع  
الى ربك انك لعل على هدى مستقيم  
وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون  
الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم  
فيه تختلفون ألم تعلم أن الله يعلم  
ما في السماء والارض ان ذلك في  
كتاب ان ذلك على الله يسير  
ويعبدون من دون الله مالم ينزل به  
سلطانا وما ليس لهم به علم وما  
تطالمن من نصير واذا تتلى عليهم

وأصحابه اذا خرجوا من مكة الى المدينة يقول الله فان الله على نصرهم لقدير وقد فعل **حدثنا**  
 ابن بشار قال، ثنا أبو أحمد قال، ثنا سفيان عن الأعمش عن مسلم البطين عن سعيد بن  
 جبيرة قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال رجل أخرجوا نبيهم فقلت أذن للذين  
 يقاتلون بأنهم ظلموا الآية الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
**حدثنا** يحيى بن داود الواسطي قال، ثنا اسحق بن يوسف عن سفيان عن الأعمش عن مسلم عن  
 سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر أخرجوا  
 نبيهم إن الله وأنا اليه راجعون له لئلا يكون فائز الله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن  
 الله على نصرهم لقدير قال أبو بكر فعرفت أنه سيكون قتال وهي أول آية نزلت قال ابن داود قال ابن  
 اسحق كانوا يقرؤون أذن ونحن نقرأ أذن **حدثنا** ابن وكيع قال، ثنا اسحق عن سفيان عن  
 الأعمش عن مسلم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر  
 نحوه الآية قال فقال أبو بكر قد علمت أنه يكون قتال وإلى هذا الموضع انتهى حديثه ولم يزد عليه  
**حدثني** محمد بن خلف العسقلاني قال، ثنا محمد بن يوسف قال، ثنا قيس بن الربيع عن  
 الأعمش عن مسلم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من مكة قال أبو بكر إن الله وأنا اليه راجعون أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لعلكن جميعا  
 فلما نزلت أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا الى قوله الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق عرف أبو بكر  
 أنه سيكون قتال **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أذن للذين يقاتلون  
 بأنهم ظلموا قال أذن لهم في قتالهم بعد ما عفا عنهم عشرين وقرأ الذين أخرجوا من ديارهم بغير  
 حق وقال هؤلاء المؤمنون **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت  
 النخعي يقول في قوله الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق (١) \* وقال آخرون بل عني بهذه الآية قوم  
 بأعيانهم كانوا أخرجوا من دار الحرب يريدون الهجرة فنعوا من ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني**  
 محمد بن عمرو قال، ثنا أبو عاصم قال، ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال، ثنا الحسن قال، ثنا  
 ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا قال أناس  
 مؤمنون خرجوا مهاجرين من مكة الى المدينة فكانوا يعتصمون فأذن الله للمؤمنين بقتال الكفار  
 فقاتلهم **حدثنا** القاسم قال، ثنا الحسين قال، ثنا جراح عن ابن جريح عن مجاهد في قوله أذن  
 للذين يقاتلون بأنهم ظلموا قال أناس من المؤمنين خرجوا مهاجرين من مكة الى المدينة وكانوا يعتصمون  
 فأذن لهم الكفار فأذن للمؤمنين بقتال الكفار فقاتلهم قال ابن جريح يقول أول قتال أذن الله به  
 للمؤمنين **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال، ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في حري ابن مسعود أذن  
 للذين يقاتلون في سبيل الله قال قتادة وهي أول آية نزلت في القتال فأذن لهم أن يقاتلوا **حدثنا**  
 الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا قال هي  
 أول آية أنزلت في القتال فأذن لهم أن يقاتلوا وقد كان بعضهم يزعم أن الله إنما قال أذن للذين  
 يقاتلون بالقتال من أجل أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا استأذوا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم في قتل الكفار إذ آذوهم واستدوا عليهم بمكة قبل الهجرة غيلة سرا فأنزل الله في ذلك  
 أن الله لا يحب كل خوان كفور فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الى المدينة أطلق  
 لهم قتلهم وقتالهم فقال أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وهذا قول ذكر عن النخعي عن مزاحم  
 من وجه غير ثبت وقوله وإن الله على نصرهم لقدير يقول جل ثناؤه وإن الله على نصر المؤمنين

آياتنا يثبت تعرف في وجوه الذين  
 كفروا المنكر يكادون يستطون  
 بالذين يتلون عليهم آياتنا قل أفأنبئكم  
 بشر من ذلك النار وعدة الله الذين  
 كفروا وبش المصير يأبى الناس  
 ضرب مثل فاستعوا له إن الذين  
 تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا  
 ولو اجتمعوا له وإن يسلمهم الذباب  
 شيلا يفتكوه منه ضعف الطالب  
 والمطلوب ما قدروا الله حق قدره إن  
 الله أقوى عزيز الله يصطفي من  
 الملائكة رسلا ومن الناس إن الله  
 سميع بصير يعلم ما بين أيديهم وما  
 خلفهم وإلى الله ترجع الأمور  
 يأبى الذين آمنوا أن يرجعوا واسجدوا  
 واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم  
 تفلحون وبجاهدوا في الله حقيق  
 جهاده هو اجتباكم وما جعل  
 عليكم في الدين من حرج مله أيبكم  
 إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل  
 وفي هذا ليكون الرسول شهيدا  
 عليكم وتكونوا شهداء على الناس  
 فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة

(١) لعله اختصره إن لم يكن سقط  
 منه شيء من التامع والأصل هم  
 النبي وأصحابه أو نحو ذلك فتنبه  
 كتبه مصححه

الذين يقاتلون في سبيل الله لقادر وقد نصرهم فأعزهم ورفعهم وأهلك عدوهم وأذلهم بأيدهم  
 ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴾ (الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ولولا  
 دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد ذكر فيها اسم الله كثيرا  
 ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز ﴿ يقول تعالى ذكره إلا أن يقولوا ربنا الله ولولا  
 أخرجوا من ديارهم بغير حق فالذين التائبين الذين رد على الذين الأولى زعنى بالخارجين من دورهم  
 المؤمنين الذين أخرجهم كفار قريش من مكة وكان أخرجهم إياهم من دورهم وتعذيبهم  
 بعضهم على الأيمان بالله ورسوله وسبهم بعضهم بالسنة وموعدهم إياهم حتى اضطروهم إلى  
 الخروج عنهم وكان فعلهم ذلك بهم بغير حق لأنهم كانوا على باطل والمؤمنون على الحق فلذلك  
 قال جل ثناؤه الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق وقوله إلا أن يقولوا ربنا الله يقول تعالى ذكره  
 لم يخرجوا من ديارهم إلا بقولهم ربنا الله وحده لا شريك له فإن في موضع خفض رد على الباطن  
 قوله بغير حق وقد يجوز أن تكون في موضع نصب على وجه الاستثناء وقوله ولولا دفع الله الناس  
 بعضهم ببعض اختلف أهل التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم معنى ذلك ولولا دفع الله المشركين  
 بالمسلمين ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح  
 قوله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض دفع المشركين بالمسلمين وقال آخر من معنى ذلك ولولا  
 القتال والجهاد في سبيل الله ذكر من قال ذلك حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال  
 ابن زيد في قوله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض قال ولولا القتال والجهاد \* وقال آخرون بل  
 معنى ذلك ولولا دفع الله بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بعدهم من التابعين ذكر من  
 قال ذلك حدثنا إبراهيم بن سعيد قال ثنا يعقوب بن إبراهيم عن سيف بن عمرو عن أبي روق  
 عن ثابت بن عوسجة الحضرمي قال ثنى سبعة وعشرون من أصحاب علي وعبد الله منهم لاحق  
 ابن الأقر والعيزار بن جحول وعطية القرظي أن عليا رضي الله عنه قال إنما أنزلت هذه الآية في  
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لولا دفاع الله بأصحاب  
 محمد عن التابعين لهدمت صوامع وبيع \* وقال آخرون بل معنى ذلك ولأن الله يدفع عن أوجب  
 قبول شهادته في الحقوق تكون لبعض الناس على بعض عن لا يجوز قبول شهادته وغيره فأحيا  
 بذلك مال هذا وبقي بسبب هذا إرافة قدم هذا وتر كوا المظالم من أجله لنظام الناس فهدمت صوامع  
 ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى وحدثني  
 الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولولا دفع الله  
 الناس بعضهم ببعض يقول دفع بعضهم بعضا في الشهادة وفي الحق وفيما يكون من قبل هذا يقول  
 لولا هم لأهلك هذه الصوامع وما ذكر معها \* وأرى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال إن الله  
 تعالى ذكره أخبر أنه لولا دفاعه الناس بعضهم ببعض لهدم ما ذكر من دفعه تعالى ذكره بعضهم  
 ببعض كفه المشركين بالمسلمين عن ذلك ومنه كفه بعضهم النظام كاسطان الذي كفه به رعيته  
 عن النظام بينهم ومنه كفه لمن أجاز شهادته بينهم بعضهم عن الذهاب بحق من له قبله حق ونحو ذلك  
 وكل ذلك دفع منه الناس بعضهم عن بعض لولا ذلك لنظام الموافهم الفاهرون صوامع المقهورين  
 وبيعهم وما سمي حل ثناؤه ولم يضع الله تعالى دلالة في عقل على أنه عنى من ذلك بعضا دون بعض  
 ولا حاجة بأن ذلك كذلك خبر يجب التسليم له فذلك على الظاهر والعموم على ما قد بينته قبل لعموم طاهر  
 ذلك جميع ما ذكرنا وقوله لهدمت صوامع اختلف أهل التأويل في المعنى بالصوامع فقال بعضهم

واعتصموا بالله هو مولاكم فتم المولى  
 ونم النصير ﴿ القرآن ما لم ينزل من  
 الانزال ابن كثير وأبو عمرو وسهل  
 والآخرون بالتشديد يصطون  
 بالصاد مثل بصطة في البقرة الذين  
 يدعون بقاء الغيبة سهل ويعقوب  
 ﴿ الوقوف بأمره ط بانه ط  
 رحيم ه أحياكم ز لان ثم  
 ازتيب الاخبار بحبيكم ه ط  
 لكفور ه الربك ط مستقيم ه  
 تعملون ه تختلفون ه والارض  
 ط في كتاب ط بسير ه علم ط  
 نصير ه المنكر ط آياتنا ط  
 ذلكم ط النار ط كفروا ط  
 المصير ه فاستمعوا ط اجتمعوا  
 له ط منه ط والمطلوب ه  
 قدره ط عزيز ه ومن الناس  
 ط بصير ه خافهم ط الامور  
 ه تغلحون ه ج للآية مع  
 العطف جهاده ط خرج ط  
 ابراهيم ط الناس ج للعطف مع  
 الفاء بالله ط مولاكم ط النصير  
 ه التفسيران من جهة نعم الله

عنى بها صوامع الرهبان ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن ربيع في هذه الآية له دمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله له دمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد له دمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله له دمت صوامع قال صوامع الرهبان **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول في قوله له دمت صوامع وهى (١) صوامع الصغار بنونها وقال آخرون بل هى صوامع الصابئين ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة صوامع قال هى الصابئين **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله \* واختلف القراء في قراءة قوله له دمت فقرا ذلك عامة القراء المربونة له دمت خفيفة وقراءة عامة قراء أهل الكوفة والبصرة له دمت بالتشديد معنى تكرير الهم فها مرة بعد مرة والتشديد في ذلك أعجب القراءين الى أن ذلك من أفعال أهل الكفر بذلك وأما قوله وبيع فله معنى يبيع النصارى \* وقد اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم مثل الذى قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن ربيع وبيع قال يبيع النصارى **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وبيع للنصارى **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول يبيع النصارى \* وقال آخرون عنى بالبيع فى هذا الموضع كنائس اليهود ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال وبيع قال وكنائس **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **وحدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وبيع قال البيع الكنائس قوله وصلوات اختلف أهل التأويل فى معناه فقال بعضهم عنى بالصلوات الكنائس ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس فى قوله وصلوات قال يعنى بالصلوات الكنائس **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحاك يقول فى قوله وصلوات كنائس اليهود ويسمون الكنيسة صلواتا **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة وصلوات كنائس اليهود **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله \* وقال آخرون عنى بالصلوات مساجد الصابئين ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود قال سألت أبا العباس عن الصلوات قال هى مساجد الصابئين \* قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن ربيع نحوه \* وقال آخرون هى مساجد المسلمين ولأهل الكتاب بالطرق ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وصلوات قال مساجد لأهل الكتاب ولأهل الاسلام بالطرق **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن

تعالى على عباده تسخير الارضيات وتبليغها لهم فلا أصلب من الحديد والحجر ولا أشد نكابة من النار وقد سخرها للانسان وسخر لهم الانعام أيضا ينتفعون بها بالاكل والركوب والحل عليها والانتفاع بالنظر اليها أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت وسخر لهم الدواب وغيرها وسخر لهم الغنم حال كونها حاربة أمره وهوتبته الاسباب المعاونة ودفع الاشياء المضادة لسهولة تحريرها ولا ريب أن الانتفاع بالارضيات لا يتأتى الا بعد الأمن من وقوع السماء على الارض فمن الله تعالى على المكلفين بأن حفظها كسلا تقع أو كرافة أن تقع على الارض وذلك بحض الاقتدار عند أهل الظاهر أو بأن جعل طبعها هو الاحاطة بما فى ضمنها اذ لا خفة فيها ولا ثقل ولهذا خصت بالحركة على المركز وفى قوله الا اذنه اشارة الى أن الأفلاك ستخرب وتنشق فتقع على الارض ويحتمل (١) لعله وهى الصوامع الصغار أى المعابد الصغار الخ فتأمل

ابن جريج عن مجاهد نحوه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله  
 وصلوات قال الصلوات صلوات أهل الاسلام تنقطع اذا دخل العدو عليهم انقطعت العبادة  
 والمساجد تهدم كما صنع بختنصر وقوله ومساجد يذكرونها اسم الله كثيرا اختلف في المساجد  
 التي أريدت بهذا القول فقال بعضهم أريد بذلك مساجد المسلمين ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن  
 المنني قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن ربيع قوله ومساجد قال مساجد المسلمين  
**حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور قال ثنا معمر عن قتادة ومساجد يذكرونها اسم  
 الله كثيرا قال المساجد مساجد المسلمين يذكرونها اسم الله كثيرا **حدثنا** الحسن قال أخبرنا  
 عبد الرزاق عن معمر عن قتادة نحوه \* وقال آخرون غني بقوله ومساجد الصوامع والبيع  
 والصلوات ذكر من قال ذلك **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال  
 سمعت النخاع يقول في قوله ومساجد يقول في كل هذا يذكرونها اسم الله كثيرا ولم يخص المساجد  
 وكان بعض أهل العربية من أهل البصرة يقول الصلوات لا تهدم ولكن حله على فعل آخر كأنه  
 قال وزركت صلوات وقال بعضهم انما يعني مواضع الصلوات وقال بعضهم انما هي صلوات وهي  
 كنائس اليهود تدعى بالعبرانية صلواتنا \* وأولى هذه الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال معنى  
 ذلك لهدمت صوامع الرهبان وبيع النصارى وصلوات اليهود وهي كنائسهم ومساجد المسلمين  
 التي يذكرونها اسم الله كثيرا وانما قلنا هذا القول أولى بنا ويل ذلك لأن ذلك هو المعروف في كلام  
 العرب المستفيض فيهم وما خالفه من القول وان كان له وجه فغير مستعمل فيما وجهه اليه من  
 وجهه اليه وقوله ولينصرن الله من ينصره يقول تعالى ذكره وليعين الله من ينصره في سبيله  
 لتكون كلمته العليا على عدوه فنصر الله عبده معونته ياه ونصر العبد ربه جهاده في سبيله لتكون  
 كلمته العليا وقوله ان الله لقوى عزيز يقول تعالى ذكره ان الله لقوى على نصر من يهتدى في سبيله  
 من أهل ولا يتسه وطاعته عزير في ملكه يقول منيع في سلطانة لا يعهره قاهر ولا يغلبه غالب  
 القول في تأويل قوله تعالى (الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرنا  
 بالمعروف ونهوا عن المنكر وبنه عاقبة الامور) يقول تعالى ذكره أن الذين يقاتلون بأنهم  
 ظلموا الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة والذين ههنا رد على الذين يقاتلون ويعني بقوله  
 ان مكناهم في الارض ان وطنهم في البلاد فقهروا المشركين وغلبوهم عليها وهم أصحاب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ان نصرناهم على أعدائهم وقهر وامشركى مكة أطاعوا الله فأقاموا  
 الصلاة بحمد ودهاوا وآتوا الزكاة يقول وأعطوا زكاة أموالهم من جعلها لله وأمرنا بالمعروف  
 يقول ودعوا الناس الى توحيد الله والعمل بطاعته وما يعرفه أهل الايمان بالله ونهوا عن المنكر  
 يقول ونهوا عن الشرك بالله والعمل بعاصيه الذي يشكره أهل الحق والايمان بالله وبنه عاقبة  
 الامور يقول والله آخر امور الخلق يعني أن السوء مصيرها في الثواب عليها والعقاب في الدار الآخرة  
 \* وينحو الذي قلنا في تأويل ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** الحرث قال  
 ثنا الحسين الاشيب قال ثنا أبو جعفر عيسى بن ماهان الذي يقال له الرازي عن الربيع بن  
 أنس عن أبي العالبيه في قوله الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرنا  
 بالمعروف ونهوا عن المنكر قال كان أمرهم بالمعروف أنهم دعوا الى الاخلاص لله وحده  
 لا شريك له ونهوا عن المنكر أنهم نهوا عن عبادة الاوثان وعبادة الشيطان قال في دعائي الله  
 من الناس كلهم فقد أمر بالمعروف ومن نهى عن عبادة الاوثان وعبادة الشيطان فقد نهى عن

أن يقال توقيف الوقوع على الاذن  
 لا بوجوب حصول الاذن فالانحراف  
 والانشقاق لا يستفاد من هذه الآية  
 ثم ذكر الانسان مبداه وعاده فقال  
 (وهو الذي أحياكم) نظيره قوله في أول  
 البقرة كيف تكفرون بالله وكنتم  
 أمواتا فاحياكم وقد سبق هنالك  
 وفي قوله (ان الانسان لكفور) زجر  
 لهم عن التكفر ان بطريق التوبيخ  
 وعن ابن عباس أنه الكافر وبعضهم  
 جعله أخص فقال هو أبو جهل  
 وأضرابه والاولى ارادة الجنس ثم  
 عاد الى بيان أن أمر التكليف  
 مستقر على ما في هذه الشريعة  
 فقال (لكل أمة) الآية قال في  
 الكشف انما فقد العاطف ههنا  
 بخلاف نظرائها في السورة لأن  
 تلك مناسبة لما تقدمها وهذه  
 مباينة لها قلت وذلك لأن من  
 ههنا الى آخر السورة عود بعد ذكر  
 المعاد الى الوسط الذي هو حالة  
 التكليف والأقرب أن المنسك  
 في هذه الآية هو الشريعة كتوبه

الشكر ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ وان يكذبوك فقد كذبت قبلكهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى فأملت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان تكبير ﴾ يقول تعالى ذكره مسالما نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عيانا له من أذى المشركين بالله وحاصله على الله برعى ما لاحقه منهم من السب والتكذيب وان يكذبك يا محمد هؤلاء المشركون بالله على ما أنبتهم به من الحق والبرهان وما تبعدهم من العذاب على كفرهم بالله فذلك سنة اخوانهم من الأمم الخالية المكذبة برسول الله المشرك بالله ومن اجهم من قبلهم فلا يصدنك ذلك فان العذاب المهين من وراءهم ونصرى اياك وأتباعك عليهم آتتهم من وراء ذلك كما أتى عذابي على أسلافهم من الأمم الذين من قبلهم بعد الامهال الى بلوغ الآجال فقد كذبت قبلكهم بمعنى مشركي قريش قوم نوح وقوم عاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وهم قوم شعيب يقول كذب كل هؤلاء رسلهم وكذب موسى فقيس وكذب موسى ولم يقل وقوم موسى لان قوم موسى بنوا اسرائيل وكانت قد استجابت له ولم تكذبه وانما كذبه فرعون وقومه من القبط وقد قيل انما قيل ذلك كذا لانه ولد فيهم كما ولد في أهل مكة وقوله فأملت للكافرين يقول فأملت لأهل الكفر بالله من هذه الامم فلم أعجلهم بالنقمة والعذاب ثم أخذتهم يقول ثم أحلت بهم العقاب بعد الاملاء فكيف كان تكبير يقول فانظر يا محمد كيف كان تغييرى ما كان بهم من نعمة وتشكرى لهم عما كنت عليه من الاحسان اليهم ألم أبدلهم بالكثرة قلة وبالحياة موتا وهلاكا وبالمعامرة خرابا يقول فكذلك فعلى عكس ذلك من قريش وان أملت لهم الى آجالهم فاني منجزك وعدى فيهم كما أنجزت غيرك من رسلى وعدى في أمهم فأهلكناهم وأنجيتهم من بين أظهرهم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ فكأن من قرية أولئكنا هو هي ظالمه فهي حاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد ﴾ يقول تعالى ذكره وكما أتى من قرية أولئك أهلها وهم ظالمون يقول وهم يعبدون غيري من ينبغي أن يعبدوا يعصون من لا ينبغي لهم أن يعصوه وقوله فهي حاوية على عروشها يقول فباد أهلها وخت وخوت من سكانها انخرت وتداعت وتسافطت على عروشها يعني على بنائها وسقوفها كما حدثنا أبو هشام الرافعي قال ثنا أبو خالد عن جوير عن الضحاك فهي حاوية على عروشها قال خوارزمي خرابها وعروشها سقوفها حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور عن معمر عن قتادة حاوية قال خربة ليس فيها أحد حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مشيد وقوله وبئر معطلة يقول تعالى فكأن من قرية أولئكنا هو من بئر عطلناها بائنا أهلها وهلاك واردتها فاندفت وتعطلت فلا وارد لها ولا شاة بها من قصر مشيد رفيع الضور والجص قد دخل من سكانه بما أنقنا أهل من عذابنا بسوء فعلهم فبادوا وبقى قصورهم المشيدة خالية منهم والبئر والقصر مخفوضان بالعطف على القرية وكان بعض نحوي الكوفة يقول هيام معطوفان على العروش بالعطف عليها خفضا وان لم يحسن فهم ما على أن العروش أعالي البيوت والبئر في الارض وكذلك القصر لان القرية لم تخو على القصر ولكنه أتبع بعضه بعضا كما قال وحمورعين كما مثال اللؤلؤ فعني الكلام على ما قال هذا الذي ذكرنا قوله في ذلك فكأن من قرية أولئكنا هو هي ظالمه فهي حاوية على عروشها ولها بئر معطلة وقصر مشيد ولكن لما لم يكن مع البئر رافع ولا عامل فيها أتبعها في الاعراب العروش والمعنى ما وصفت \* ونحو الذي قلنا في معنى قوله وبئر معطلة قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وبئر معطلة

لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهو قول ابن عباس في رواية عطاء وقيل أراد مكانا معينا وزمانا لاداء الطاعات وقال مجاهد هو الذبايح ولا وجه للتخصيص ههنا والأمة أعم من أن تكون قد بقيت آثارهم أو لم تبقى أما الضمير في قوله (فلا يزار عتلك) فلا بد من رجوعه الى الامم الباقية آثارهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الزجاج انه نهى له عن منازعتهم كما تقول لا يزار بشك فلان أى لا تضار به وذلك أن المفاعلة تقتضى العكس ضمنا وقال في الكشف هو نهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى لا تلتفت الى قولهم ولا تعصمهم من أن يزار عتلك أو هو جرحهم عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالنزعة في أمر الدين وكانوا يقولون في المسئلة ما لكم تأكلون ما قتلتم ولأننا كلون ما قتل الله ومنه يعلم استقرار أمر الديانة على هذه الشريعة وأن على كل أمة من الامم

قال التي قدرت كرت وقال غيره لأهل لها **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر  
عن قتادة وبئر معطلة قال عطلها أهلها تركوها **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال  
أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال  
سمعت النخاع يقول في قوله وبئر معطلة قال لأهل لها \* واختلف أهل التأويل في معنى قوله  
وقصر مشيد فقال بعضهم معناه وقصر مجصص ذكر من قال ذلك **حدثني** مطرب بن محمد الضبي  
قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان عن هلال بن خباب عن عكرمة في قوله وقصر  
مشيد قال مجصص **حدثنا** أبو كريب قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن هلال بن  
خباب عن عكرمة مثله **حدثني** محمد بن اسمعيل الاحمسي قال ثنا غالب بن فائد قال ثنا  
سفيان عن هلال بن خباب عن عكرمة مثله **حدثني** الحسين بن محمد العنقي قال ثنا أبي  
عن أسباط عن السدي عن عكرمة في قوله وقصر مشيد قال مجصص **حدثني** مطرب بن محمد  
قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا جعفر بن برقان قال كنت أمشي مع عكرمة فرأى حائط  
أجرمه هرج فوضع يده عليه وقال هذا المشيد الذي قال الله **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين  
قال ثنا عباد بن العوام عن هلال بن خباب عن عكرمة وقصر مشيد قال المجصص قال عكرمة  
والجصص بالمدينة يسمى الشيد **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى  
و**حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد  
وقصر مشيد قال بالقصة أو الفضة **حدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء عن  
ابن أبي نجيح عن مجاهد وقصر مشيد قال بالقصة يعني بالجصص **حدثنا** القاسم قال ثنا  
الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن قال أخبرنا  
عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء في قوله وقصر مشيد قال مجصص **حدثنا** الحسن  
قال أخبرنا عبد الرزاق عن الثوري عن هلال بن خباب عن سعيد بن جبيرة في قوله وقصر مشيد  
قال مجصص هكذا هو في كتابي عن سعيد بن جبيرة \* وقال آخرون بل معنى ذلك وقصر رفيع  
طويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة  
وقصر مشيد قال كان أهلهم شيدوه وحصنوه فهل كواثر كوه **حدثنا** الحسن قال أخبرنا  
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا  
عبيد قال سمعت النخاع يقول في قوله وقصر مشيد يقول طويل \* وأولى القولين في ذلك  
بالصواب قول من قال عني بالمشيد المجصص وذلك أن الشيد في كلام العرب هو الجصص بعينه  
ومنه قول الرازي (٣) \* كعبة الماء بين الطي والشيد \*

فالمشيد إنما هو مفعول من الشيد ومنه قول امرئ القيس

وتيماء لم يترك بها جذع نخلة \* ولا أجمأ إلا مشيدا بجندل

يعني بذلك إلا البناء بالشيد والجندل وقد يجوز أن يكون معناه بالمشيد المرفوع بناؤه بالشيد فيكون  
الذين قالوا عني بالمشيد الطويل نحو بذلك إلى هذا التأويل ومنه قول عدي بن زيد

شاده مرمرًا وجله كاسًا فطير في ذراه وكور

وقد تأوله بعض أهل العلم بلغات العرب بمعنى المزين بالشيد من شدته أشيده إذا زينته به وذلك شبيه  
بمعنى من قال مجصص القول في تأويل قوله تعالى ﴿أفلم يسروا في الأرض فتكون لهم قلوب

التي بقيت منها بقية أن يتبعوه  
و يتركوا مخالفتهم فلذلك قال (و ادع  
إلى ربك) أي لا تخص بالدعوة أمة  
دون أمة فإن كلهم أممك (أنك على  
هدى مستقيم) أي على دين وسط  
و دأبل ظاهر وإن أبا الإخمدال  
فكل أمرهم إلى الله فأثلا (الله أعلم  
بما تعملون) وفيه وعد و إنذار مخلوط  
برفق ولكن (الله يحكم بينكم) أي  
يفصل بين المؤمنين والكافرين  
منكم ويحتمل أن يكون من تمة  
المقول وأن يكون ابتداء خطاب  
من الله سبحانه للامم (ألم تعلم)  
خطاب لكل عالم أول الرسول صلى  
الله عليه وسلم والمراد تقوية قلبه  
والإفالة رسالة لا تكون إلا بعد العلم  
بكونه تعالى عالمًا بكل المعلومات  
والاشتماع عليه الصادق بالكاذب  
(أن ذلك) الذي ذكر وهو كل ما في  
السماء والأرض (في كتاب) قال أبو  
مسلم أراد به الحفظ والضبط كالشيء  
المكتوب والجمهور على أنه حقيقة  
وقد كتبه في اللوح قبل خلقه



يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لاتعني الابصار ولكن تعني القلوب التي في الصدور  
يقول تعالى ذكره اقم بمرءة هؤلاء المكذبون بآيات الله والجاحدون قدرته في البلاذ فينظر وا  
الى مصارع ضربا بهم من مكذبي رسل الله الذين خلوا من قبلهم كعادهم وعودهم وقوم لوط وشعيب  
وأوطاسهم ومساكنهم فيفتكروا فيها ويعتبروا بها ويعلموا بتدبرهم أمرها وأمر أهلها سنة الله  
فمن كفر وعبد غيره وكذب رسله فينبى وامن عتوهم وكفرهم ويكون لهم اذاتدر واذك واعتبروا  
به وأناو الى الحق قلوب يعقلون بها حجج الله على خلقه وقدرته على ما بينا أو آذان يسمعون بها  
يقول أو آذان تصغي لسماع الحق فتعي ذلك وتعي بينه وبين الباطل وقوله فانها لاتعني الابصار  
يقول فانها لاتعني ابصارهم أن يصيروا بها الانخفاض ويرها بل يصيرون ذلك بأبصارهم  
ولكن تعني قلوبهم التي في صدورهم عن انصار الحق ومعرفته والها في قوله فانها لاتعني هاء  
عمدا كقول القائل انه عبد الله قائم وقد ذكر أن ذلك في قراءة عبد الله انه لاتعني الابصار وقيل  
ولكن تعني القلوب التي في الصدور والقلوب لاتكون الا في الصدور تؤكد الكلام كما قيل  
يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم القول في تأويل قوله تعالى (ويستعجلونك بالعذاب  
ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) يقول تعالى ذكره ويستعجلونك  
يا محمد مشركو قومك بما تعددهم من عذاب الله على شركهم به وتكذيبهم به فإما آيتهم به من  
عند الله في الدنيا وان يخلف الله وعده الذي وعدك فيهم من احلال عذابه ونقمته بهم في عاجل  
الدنيا ففعل ذلك وفيهم عما وعدهم بقتلهم يوم بدر \* واختلف أهل التأويل في اليوم الذي  
قال جل ثناؤه وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون أي يوم هو فقال بعضهم هو من الأيام  
التي خلق الله فيها السموات والارض ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن  
قال ثنا اسيرئيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس وان يوما عند ربك كألف سنة مما  
تعدون قال من الأيام التي خلق الله فيها السموات والارض حدثنا القاسم قال ثنا الحسين  
قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد في قوله وان يوما عند ربك الآية قال هي مثل قوله في الم  
تغزير سواء هو أو الآية وقال آخرون بل هو من أيام الآخرة ذكر من قال ذلك حدثنا  
ابن جبر قال ثنا حكام عن عيسى عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس قال مقدار الحساب  
يوم القيامة ألف سنة حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا سعيد الجري عن أبي  
نضرة عن سيرين بن نهار قال قال أبو هريرة يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء مقدار نصف  
يوم قلب وما نصف يوم قال أو ما تقرأ القرآن قلت بلى قال وان يوما عند ربك كألف سنة مما  
تعدون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن مجاهد  
ان يوما عند ربك كألف سنة قال من أيام الآخرة حدثنا محمد بن المنجد ثنا محمد بن  
جعفر قال ثنا شعبة عن سمالك عن عكرمة أنه قال في هذه الآية وان يوما عند ربك كألف  
سنة مما تعدون قال هذا أيام الآخرة وفي قوله ثم يرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما  
تعدون قال يوم القيامة وقرأ أنهم يومه بعد ما زاده قريبا وقد اختلف في وجه صرف الكلام  
من الخبر عن استحجال الذين استعجلوا العذاب الى الخبر عن طول اليوم عند الله فقال بعضهم ان  
القوم استعجلوا العذاب في الدنيا فأنزل الله ولن يخلف الله وعده في أن ينزل ما وعدهم من  
العذاب في الدنيا وان يوما عند ربك من عذابهم في الدنيا والآخرة كألف سنة مما تعدون في الدنيا  
وقال آخرون قيل ذلك كذلك اعلاما من الله مستعجلا العذاب أنه لا يعجل ولكنه يهل  
الى أجل أجله وأن البطيء ندمهم قريب عنده فقال لهم مقدار اليوم عندى ألف سنة مما تعدونه

واعلم في تلك الكتابة لطفا للاشكة  
لان طابقة تلك الاشياء المكتوبة لا  
سجدت الى الأبد من أدل دليل على  
كونه عالم الذات ولذلك قال (ان ذلك)  
الكتب (على الله يسير) وهذا تصوير  
لنفسه وهو صعوبة مثل ذلك على غيره  
والافلام دخل اليسر والصعوبة في  
كمال قدرته وحسن بين كمال الوهية  
فقطع شأن أهل الشرك بقوله  
(ويعدون) الآية والمراد أنهم لم  
يتمسكوا في صحة عبادته بدليل سمعي  
ولا علم ضروري وقوله (وما الظالمين  
من نصير) الظلم الشرك والنصرة اما  
بالشفاعة أو بالحجة ولا حجة الا للخلق  
وهو كقوله في آخر آل عمران وما  
للظالمين من أنصار ودمر والمنكر  
دلائل الغبط والحق وقال جاز الله  
هو الفطع من التجهيم والبسور أو هو  
الانكار كالمكرم بمعنى الأكرام وقال  
الكلبي أراد أنهم كرهوا القرآن مع

أنتم أيها القوم من أيامكم وهو عندكم بطي، وهو عندى قريب \* وقال آخرون معنى ذلك وإن  
يوما من النفل وما يخاف كألف سنة والقول الثانى عندى أشبه بالحق فى ذلك وذلك أن الله تعالى  
ذكره أخبر عن استعجال المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعذاب ثم أخبر عن مبلغ قدر  
اليوم عنده ثم أتبع ذلك قوله وكان من قرية أملت لها وهي ظالمة فأخبر عن أملائه أهل القرية  
الظالمة وتركه معاجلتهم بالعذاب فينبى بذلك أنه غي، بقوله وإن يوما عند ربك كألف سنة مما  
تعدون نفي العجلة عن نفسه ووصفها بالآناة والانتظار وإذا كان ذلك كذلك كان تأويل الكلام  
وإن يوما من الأيام التي عند الله يوم القيامة يوم واحد كألف سنة من عندكم وليس ذلك عنده بعيد  
وهو عندكم بعيد فلذلك لا يجعل بعقوبة من أراد عقوبته حتى يبلغ غاية مدته ﴿القول فى﴾  
تأويل قوله تعالى ﴿وكان من قرية أملت لها وهي ظالمة ثم أخذتها إلى المصير﴾ يقول تعالى  
ذكره وكان من قرية أملت لها يقول أمهلهم وأخرت عذابهم وهم بالله مشركون ولأمره  
مخالفون وذلك كان ظلمهم الذى وصفهم الله به حل ثأره ولم يجعل بعذابهم ثم أخذتها يقول ثم  
أخذتها بالعذاب فعذبها فى الدنيا باحلال عقوبتها بهم وإلى المصير يقول وإلى مصيرهم أيضا بعد  
هلاكهم فيلقون من العذاب حينئذ ما لا يقطع الله يقول تعالى ذكره فكذلك حال مستعجل ذلك  
بالعذاب من مشرك قومه وإن أملت لهم - إلى آجالهم التي أجلها لهم فإى أخذهم بالعذاب  
فأجلهم بالسيف ثم إلى مصيرهم بعد ذلك فوجعهم إذا عقوبة على ما قدموا من آثامهم ﴿القول فى﴾  
تأويل قوله تعالى ﴿قل يا أيها الناس إنما أنا نذير مبين فالذين آمنوا وعملوا الصالحات  
لهم مغفرة ورزق كريم والذين سعوا فى آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم﴾ يقول تعالى ذكره  
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لمنكري قومك الذين ينادونك فى الله بغير علم اتباعا منهم لكل  
شيطان مريد يا أيها الناس إنما أنا نذير مبين أنذركم عذاب الله أن ينزل بكم فى الدنيا وعذابه  
فى الآخرة أن تصلحوا معي يقول أيى لكم أنذارى ذلك وأظهره لتبينوا من شرككم وتجدوا ما أنذركم  
من ذلك لا أملك لكم غير ذلك فأما جعل العقاب وتأخير الذى تستعملون به فإلى الله ليس ذلك إلى  
ولا أقدر عليه ثم وصف نذاريته وبشارته ولم يجز للبشارة ذكر ولما ذكرت النذارة على عمل علم أن  
البشارة على خلافه فقال والذين آمنوا بالله ورسوله وعملوا الصالحات منكم أيها الناس ومن غيركم  
لهم مغفرة يقول لهم من الله سر ذنوبهم التى سلفت منهم فى الدنيا عليهم فى الآخرة ورزق كريم  
يقول ورزق حسن فى الجنة كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا حجاج قال قال  
ابن جرير قوله فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم قال الحسن وقوله والذين  
سعوا فى آياتنا معاجزين يقول والذين عملوا فى حجبافسد واعن اتباع رسولنا والافرار بكتابتنا الذى  
أنزلناه وقال فى آياتنا فادخلت فيه فى كما يقال سعى فلان فى أمر فلان \* واختلف أهل  
التأويل فى تأويل قوله معاجزين فقال بعضهم معناه مشاقين ذكر من قال ذلك حدثنا أحمد  
ابن يوسف قال ثنا القاسم قال ثنا حجاج عن عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس أنه  
قرأهم معاجزين فى كل القرآن يعنى بأنهم وقال مشاقين \* وقال آخرون بل معنى ذلك أنهم طنوا  
أنهم يعجزون الله فلا يقدر عليهم ذكر من قال ذلك حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن  
ثور عن معمر عن قتادة فى آياتنا معاجزين قال كذبوا بآيات الله فطنوا أنهم يعجزون الله ولن يعجزوه  
حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله وهذا الوجهان من  
التأويل فى ذلك على قراءة من قرأه فى آياتنا معاجزين بالالف وهي قراءة عامة قراء المدينة والكوفة  
وأما بعض قراء أهل مكة والبصرة فإنه قرأهم معجزين بنقشيد الجيم بنير ألف يعنى أنهم معجزوا

وضوح دلالة وقال ابن عباس هو  
التجبر والترفع وقال مقاتل أنكروا  
أن يكون من الله تعالى السطو  
الوثب والبطش أى همون بالبطش  
والوئوب اعظم انكار ما تلى عليهم  
وقوله (من ذلكم) إشارة إلى عظمهم  
على التالى وإلى عهدهم ثم أنه كان  
سائلا قائل ما ذلك الشر فقبل  
(النار) أى هو النار قلت وذلك  
أن حرارة الغضب والسطو تشبه  
حرارة النار ولكن هذه أقوى ولا  
سيما نار جهنم ثم استأنف للنار حكا  
فقال وعدعاء الآية ويكمل  
أن تكون النار مبتدأ ووعدنا خبرها  
ثم ضرب للأصنام مثالا فقال (يا أيها  
الناس ضرب مثل) إنما قال بلفظ  
الماضى لأنه معلوم من قبل لكل  
ذى عقل والمثل يعنى المثل استعاروه  
جسلة من الكلام مستغربة  
مستفصحة متفصدة بالرضا والقبول

الناس ونبتوهم عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم والإيمان بالقرآن ذكر من قال ذلك  
 كذلك من قرأته **حدثني محمد بن عمرو** قال ثنا **أبو عاصم** قال ثنا **عيسى** و**محمد بن**  
**الحريث** قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله معجزة  
 قال مبطنين بطون الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا القاسم** قال ثنا  
 الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله والصواب من القول في ذلك أن يقال  
 أنهم ما قرأوا مشهورا ن قد قرأ بكل واحدة منهم علماء من القراء متفارين بالمعنى وذلك أن من  
 عجز عن آيات الله فقد عاجز الله ومن معاجزة الله التعجيز عن آيات الله والعمل بعصاياه وخلاف  
 أمره وكان من صفة القوم الذين أنزل الله هذه الآيات فيهم أنهم كانوا يبطون الناس عن الإيمان  
 بالله واتباع رسوله ويطالبون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسبون أنهم يحجزونه ويغلبونه وقد  
 ضمن الله له نصره عليهم فكان ذلك معاجزتهم الله فاذ كان ذلك كذلك فبأي القراءتين قرأ القارئ  
 فصب الصواب في ذلك وأما المعاجزة فأنها المفاعلة من العجز ومعاينة اثنين أحدهما صاحبه  
 أي ما يحجزه فيغلبه الآخر وبقره وأما التعجيز فانه التضعيف وهو التفعيل من العجز وقوله أولئك  
 أصحاب الجحيم يقول هؤلاء الذين هذبهم الله من سكان جهنم يوم القيامة وأهلها الذين هم أهلها  
 القول في تأويل قوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا أتى ألقى الشيطان في  
 أمنيه فيمنسج الله ما يليق الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم) قيل إن السبب الذي من أجله  
 أنزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشيطان كان ألقى على لسانه في بعض ما يتلو  
 مما أنزل الله عليه من القرآن ما لم ينزله الله عليه فاستد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتبه  
 فسلا الله سبحانه من ذلك بهذه الآيات ذكر من قال ذلك **حدثنا القاسم** قال ثنا الحسين قال  
 ثنا حجاج عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس قال جلس رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في ناد من أندية قريش كثيرا له فتمنى يومئذ أن لا يأتيه من الله شيء فينصرف عنه فأنزل الله  
 عليه والتعجب إذا هوى ماضل صاحبك وما غوى فقراها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا بلغ  
 أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثلاث الاخرى ألقى عليه الشيطان كلمتين تلك الغرانيق التي وان  
 شفاعتهن ترجي فتكلم بهن ثم مضى فقرا السورة كلها فسجد في آخر السورة وسجد القوم جميعا  
 مع ورفع الوليد بن المغيرة ثرا إلى حمة فسجد عليه وكان شيخا كبيرا لا يقدر على السجود ففرسوا  
 عما تكلم به وقالوا قد عرفنا أن الله يحيى ويميت وهو الذي يخلق ويرزق ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا  
 عنده إذ جعلت لها نسيان فحقن معك قال فلما أمسى أنه جبرائيل عليه السلام فعرض عليه السورة  
 فلما بلغ الكلمتين اللتين ألقى الشيطان عليه قال ما جئتكم بها تين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اقتربت على الله وقلت على الله ما لم يقل فأوحى الله إليه وان كادوا ليفتنوك عن بشي وأوحينا إليك  
 لتفترى علينا غيره ألقه ثم لا تجدك علينا نصيرا فإزال مغمو ما هموم ما حتى نزلت عليه وما أرسلنا  
 من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا أتى ألقى الشيطان في أمنيه فيمنسج الله ما يليق الشيطان ثم يحكم  
 الله آياته والله عليم حكيم قال فسمع من كان من المهاجرين بأرض الحبشة أن أهل مكة قد أسلموا  
 كلهم فرجعوا إلى عشارهم وقالوا هم أحب إلينا فوجدوا القوم قد ارتكسوا حين نسخ الله ما ألقى  
 الشيطان **حدثنا ابن جبر** قال ثنا سلمة عن ابن إسحق عن يزيد بن زياد المدني عن محمد  
 ابن كعب القرظي قال لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تولى قومه عنه وشق عليه ما يرى من  
 مباعدهم معاجزهم به من عند الله حتى في نفسه أن يأتيه من الله ما يقارب به بينه وبين قومه وكان  
 يسره مع جده وحرصه عليهم أن يبين له بعض ما غلط عليه من أمرهم حين حدث بذلك نفسه وتنى

أهل التفسير والارسل وذلك أنهم  
 جعلوا مضربا مثل لاملو ردها ثم  
 استعاروا هذا المستعار للقصة أو  
 الحالة أو الصفة المستعربة إنما لها في  
 الغرابة وهذا هو الذي قصد في الآية  
 (فاستعوا له) أي تدبروه وحق له ذلك  
 فان السماع المجرد لا يقع له قال جار الله  
 محل (ولو اجتمعوا له نصب على الحال  
 كأنه قال مستحيل أن يتخلقوا  
 الذباب مشروطا عليهم اجتماعهم  
 جميعا فتكيف لو انفردوا وأقول  
 الظاهر أن لو هذه للمبالغة وجوابه  
 محذوف لدلالة ما تقدم عليه تقديره  
 ولو اجتمعوا لخلق الذباب لن يتخلقوه  
 أيضا وليس من شرط كل جملة أن  
 يكون لها مثل ثم زاد العجزهم وضعفهم  
 تأكيد بقوله (وان يسلمهم الذباب)  
 الآية بمعنى اترك أمر الخلق والابحاد  
 وتكلم فيما هو أسهل من ذلك أن  
 هذا الحيوان الضعيف الذي لا قدره

وأحبه فأزل الله والنجم اذ هو ماضل صاحبكم وما غوى فلما انتهى الى قول الله أفرأيت اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان على لسانه لما كان يحدث به نفسه ويتنهي أن يأتي به قومه تلك الغرائب العلى وان شفاعتهن ترضى فلما سمعت ذلك قريش فخرجوا وسهرهم وأعجبهم ما ذكر به آلهتهم فأصاخوا له والمؤمنون مصدقون بينهم فيما جاءهم به عن ربهم ولا يهيمونه على خطأ ولا وهم ولا زلل فلما انتهى الى السجدة منها وختم السورة سجد فيها فاسجد المسلمون بسجود نبيهم تصديقاً لما جاء به واتباع الامر وسجد من في المسجد من المشركين من قريش وغيرهم لما سمعوا من ذكر آلهتهم فلم يبق في المسجد مؤمن ولا كافر الا اسجد الا الوليد بن المغيرة فإنه كان شيخاً كبيراً فلم يستطع فأخذ بيده حفنة من البطحاء فاسجد عليها ثم تفرق الناس من المسجد وخرجت قريش وقد سهرهم ما سمعوا من ذكر آلهتهم يقولون قد ذكر محمد آلهتنا بأحسن الذكر وقد زعم فيما يتلوها الغرائب العلى وأن شفاعتهن ترضى وبلغت السجدة من بأرض الحبشة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل آلمت قريش فنهضت منهم رجال وتخلف آخرون وأتى جبرائيل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ماذا صنعت لقد تلوت على الناس ما لم آت به عن الله وقلت ما لم يقل لا لحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك وخاف من الله خوفاً كبيراً فأزل الله تبارك وتعالى عليه وكان به رحماً يعزى ويخفف عليه الامر ويخبره أنه لم يكن قبله رسول ولا نبي تنهى لك اتنى ولا أحب كما أحب الا والشيطان قد أتى في أمنيته كما أتى على لسانه صلى الله عليه وسلم فنسخ الله ما ألقى الشيطان وأحكم آياته أى فانت كبعض الانبياء والرسول فأزل الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تنهى ألقى الشيطان في أمنيته الآية فاذهب الله عن نبيه الحزن وأمنه من الذي كان يخاف ونسخ ما ألقى الشيطان على لسانه من ذكر آلهتهم أنها الغرائب العلى وان شفاعتهن ترضى يقول الله حين ذكر اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى الى قوله وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى أى فكيف تنفع شفاعته آلهتهم عنده فلما جاء من الله ما نسخ ما كان الشيطان ألقى على لسان نبيه قالت قريش ندم محمد على ما كان من منزلة آلهتهم عند الله فغير ذلك وجاء غيره وكان ذلك اسراراً ان الذين ألقى الشيطان على لسان رسوله قد وقعوا في فم كل مشرك فارادوا شراً الى ما كانوا عليه حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا المعتمر قال سمعت داود عن أبي العالية قال قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما جلساؤك عبد بنى فلان ومولى بنى فلان فلو ذكرت آلهتنا بنى جالسناك فانه يأتك أشراف العرب فاذا راوا جلساءك أشراف قومك كان رغب لهم فيك قال فأتى الشيطان في أمنيته فنزلت هذه الآية أفرأيت اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى قال فأجربى الشيطان على لسانه تلك الغرائب العلى وشفاعتهن ترضى مثلهن لا ينسئ قال فسجد النبي صلى الله عليه وسلم حين قرأها وسجد معه المسلمون والمشركون فلما علم الذي أجرى على لسانه كبير ذلك عليه فأزل الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تنهى ألقى الشيطان في أمنيته الى قوله والله عليهم حكيم حدثنا ابن المنني قال ثنا أبو الوليد قال ثنا حماد بن سلمة عن داود بن أبي هند عن أبي العالية قال قالت قريش يا محمد انما يجالسك الفقراء والمساكين وضعف الناس فلو ذكرت آلهتنا بخير لجالسناك فان الناس يأتونك من الآفاق فقرر رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة النجم فلما انتهى على هذه الآية أفرأيت اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى فأتى الشيطان على لسانه وعي الغرائب العلى وشفاعتهن ترضى فلما فرغ منها سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون والمشركون الا أبا أحيحة سعيد بن العاص أخذ كفاهم تراباً وجده عليه وقال قد آن

لهم على خلقه لوسل منهم شيئاً لم يقدروا أيضاً على استخلاص ذلك الشيء منه عن ابن عباس أنهم كانوا يطلون الأصنام بالزعفران ورؤسها بالهسل ويغاثون عليها الابواب فيدخل الدباب من الكوى فيأكله وقبل سمي الدباب ذباباً لأنه كلما ذب أب ثم عجب من ضعف الأصنام والدباب بقوله (ضعف الطالب والمطلوب) فالصنم كالطالب من حيث انه يطلب خلق الذباب أو يطلب استنقاذ ما سلبه منه وقيل الطالب عابد الصنم والمطلوب هو الصنم أو عبادته ويجوز أن يكون الطالب هو الطالب والمطلوب المسلوب منه ثم بين أن المشركين الذين عبدوا من دون الله آلهة بهذه المثابة ما قدروا الله حق قدره أى ما عرفوه حق معرفته وقد مر مثله في الانعام (ان الله لقوى عزيز)

لابن أبي كبشة أن يذكر آلهتنا بخير حتى بلغ الذين بالحبيشة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين أن قريشا قد أسلمت فاشتد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ألقى الشيطان على لسانه فأنزله الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلى آخر الآية **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال لما نزلت هذه الآية أفرايتم اللات والعزرى قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترتجى فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المشركون أنه لم يذكر آلهتهم قبل اليوم بخير فوجد المشركون معه فأنزله الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا غنى ألقى الشيطان في أمنيه إلى قوله عذاب يوم عقيم **حدثنا** ابن المنثى قال ثنا عبد الحميد قال ثنا شعبة قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال لما نزلت أفرايتم اللات والعزرى ثم ذكر نحوه **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا غنى ألقى الشيطان في أمنيه إلى قوله والله عليم حكيم وذلك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم ينما هو يصلى إذ نزلت عليه قصة آلهة العرب فجعل يتلوها فسمعه المشركون فقالوا إنا نسمعه يذكر آلهتنا بخير فدنا منه فينما هو يتلوها وهو يقول أفرايتم اللات والعزرى ومناة الثالثة الأخرى ألقى الشيطان أن تلك الغرائق العلى منها الشفاعة ترتجى فجعل يتلوها فأنزل سبحانه نبي الله صلى الله عليه وسلم فسبحها ثم قاله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا غنى ألقى الشيطان في أمنيه إلى قوله والله عليم حكيم **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا عبد الله يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الآية أن نبي الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة أنزل الله عليه في آلهة العرب فجعل يتلو اللات والعزرى ويذكر ترديداه فسمع أهل مكة نبي الله يذكر آلهتهم ففرحوا بذلك ودنا يستمعون فألقى الشيطان في تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الغرائق العلى منها الشفاعة ترتجى فقرأها التي صلى الله عليه وسلم كذلك فأنزله الله عليه وما أرسلنا من قبلك من رسول إلى الله عليم حكيم **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أنه سئل عن قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الآية قال ابن شهاب ثنا أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة قرأ عليهم والنجم إذا هوى فلما بلغ أفرايتم اللات والعزرى ومناة الثالثة الأخرى قال إن شفاعتهن لترتجى وسما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقبه المشركون الذين في قلوبهم مرض فسلموا عليه وفرحوا بذلك فقال لهم إنما ذلك من الشيطان فأنزله الله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي حتى بلغ فينسخ الله ما يليق الشيطان فتأويل الكلام ولم يرسل يا محمد من قبلك من رسول إلى أمة من الأمم ولا نبي محدث ليس بعزل إلا إذا غنى \* واختلف أهلها \* وتأويل في معنى قوله تنفى في هذا الموضع وقد ذكرت قول جماعة ممن قال ذلك التنفى من النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثته نفسه من محبة مقاربه قوم في ذلك آلهتهم ببعض ما يحبون ومن قال ذلك محبة منه في بعض الأحوال أن لا تذكر سوء \* وقال آخرون بل معنى ذلك إذا قرأ وتلا وأحدث ذكر من قال ذلك **حدثني** عوف قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله إذا غنى ألقى الشيطان في أمنيه يقول إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله إذا غنى قال إذا قال **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج

قادر غالب فكيف يسوي بينه وبين العاقر المغلوب في العادة وهي نهاية التعظيم وذلك أنهم لو اعتقدوا كون تلك الأصنام طلسمات موضوعة على الكواكب فأذا لم تنفع نفسها في المقدار المذكور فلا نفع في غيرها أولى وإن اعتقدوا أنها تأمّل المسالك أو الأنبياء فلا يليق بها غاية الخضوع التي يستحقها خالق الكل وحيز رذ على أهل الشرك معتقدتهم في الإلهيات وأراد أن يرد عليهم عقيدتهم في النبوات وهي أن الرسول لا يكون بشرا فقال (الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس والملائكة رسول إلى النبي والنبي رسول إلى سائر البشر قاله مقاتل • ههنا سؤال الأول أن من التبعض فتفهم الآية أن بعض الملائكة رسل فيكون منافع قوله جاعل الملائكة رسلا وأجواب أن الموجبة

عن ابن جريج عن مجاهد مثله حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا  
عبيد قال سمعت الضحالك يقول في قوله إذا نعى يعني بالنبي التلاوة والقراءة وهذا القول أشبه  
بتأويل الكلام بدلالة قوله فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته على ذلك لأن الآيات التي  
أخبر الله جل ثناؤه أنه يحكمها لا شئ أنها آيات تنزيله فعلم بذلك أن الذي ألقى فيه الشيطان هو  
ما أخبر الله تعالى ذكره أنه نسخ ذلك منه وأبطله ثم أحكمه بنسخه ذلك منه فتأويل الكلام ذا  
وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا أتانا كتاب الله وقرأ أو حدثت وتكلم ألقى الشيطان  
في كتاب الله الذي تلاه وقرأه أو في حديثه الذي حدث وتكلم فينسخ الله ما يلقي الشيطان يقول  
تعالى فينسخ الله ما يلقي الشيطان من ذلك على لسان نبيه ويبطله كما حدثني علي قال ثنا  
عبيد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس فينسخ الله ما يلقي الشيطان يعال الله ما ألقى  
الشيطان حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الضحالك يقول  
في قوله فينسخ الله ما يلقي الشيطان نسخ جبريل بأمر الله ما ألقى الشيطان على لسان النبي صلى الله  
عليه وسلم وأحكم الله آياته وقوله ثم يحكم الله آياته يقول ثم يخص الله آيات كتابه من الباطل الذي  
ألقى الشيطان على لسان نبيه والله عليم بما يحدث في خلقه من حدث لا يخفى عليه منه شئ حكيم في  
تدبيره يأهمهم وصرفهم فيما شاء وأحب القول في تأويل قوله تعالى ﴿ليجعل ما يلقي الشيطان  
فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم﴾ وأن الظالمين في شقاق بعيد ﴿يقول تعالى ذكره  
فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته﴾ كي يجعل ما يلقي الشيطان في أمانة نبيه من الباطل  
كقول النبي صلى الله عليه وسلم تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترجي فتنة يقول اختصار المختبر  
به الذين في قلوبهم مرض من النفاق وذلك الشئ في صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وحقيقة  
ما يخبرهم به وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا ابن  
عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى أن لا يعيب  
الله آلهة المشركين فألقى الشيطان في أمنيته فقال يا آلهة التي تدعى إن شفاعتهن لترجي وإنها  
للغرائق العلى فينسخ الله ذلك وأحكم الله آياته أفرأيتم اللات والعزى حتى بلغ من سلطان قال قتادة  
لما ألقى الشيطان ما ألقى قال المشركون قد ذكر الله آلهتهم بخير ففرحوا بذلك فذكر قوله لي جعل  
ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض حدثنا الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا  
معمر عن قتادة بن ضوة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج في قوله  
ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض (١) يقول والذين قست قلوبهم عن الإيمان بالله  
فلا تلتين ولا ترعوى وهم المشركون بالله \* وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال  
ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج والقاسية قلوبهم قال  
المشركون وقوله وإن الظالمين لفي شقاق بعيد يقول تعالى ذكره وإن مشركي قومك يا محمد لفي  
خلاف لله في أمره بعيد من الحق في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق  
من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم﴾ وإن الله لهادى الذين آمنوا إلى صراط مستقيم يقول  
تعالى ذكره وكى يعلم أهل العلم بالله أن الذي أنزل الله من آياته التي أحكمها لرسوله ونسخ ما ألقى  
الشيطان فيه أنه الحق من عند ربك يا محمد فيؤمنوا به يقول فيصدقوا به فتخبت له قلوبهم يقول  
فتضع القرآن قلوبهم وتنعى بالتصديق به والافرار عافيه وإن الله لهادى الذين آمنوا إلى صراط  
مستقيم وإن الله لم يرشد الذين آمنوا بالله ورسوله إلى الحق القاصد والحق الواضح بنسخ ما ألقى

الجزئية لا تنافض الموجبة الكلية  
أو أراد بهذا البعض من هو رسول  
الذي بنى آدم وهم كابر الملائكة  
ولا يبعد أن يكون بعض الملائكة  
رسلا إلى بعض أنحزمهم وثانهم  
أنه قال في موضع آخر لو أراد الله أن  
يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء  
وقد نص في هذه الآية أن بعض  
الناس مصطفى فيلزم من مجموع  
الآيتين أنه قد اصطفى ولدا والحواب  
أن تلك الآية دلت على أن كل ولد  
مصطفى ولكن لا يلزم من هذه الآية  
أن كل مصطفى ولد فمن أين يحصل  
ما دعيت والتحقيق أن الموجبتين  
في الشك الشافي لا ينتجان هذا  
ويحتمل أن تكون هذه الآية  
مسوقة للرد على عبدة الملائكة كما  
كانت الآية المتقدمة مسوقة للرد  
على عبدة الأصنام إذ يعلم من هذا أن  
: لودرجة الملائكة ليس لكونهم  
(١) يظهر أن هنا قطا والاصل  
للذين في قلوبهم مرض وهم  
الما فوقون وقوله والقاسية قلوبهم  
يقول الخ تأمل كتبه معجمه

الشیطان فی أمیة رسوله فلا یضرهم کید الشیطان والقائم الباطل علی لسان نبیهم \* و یخو  
الذی قلنا فی ذلک قال أهل التأویل ذکر من قال ذلک حدثنا القاسم قال ثنا الحسن قال  
ثنی حجاج عن ابن جریج و لیعلم الذین أوتوا العلم أنه الحق من ربك قال یعنی القرآن \* فی القول فی  
تأویل قوله تعالی (ولا یرال الذین کفروا فی مریة منه حتی تأتیهم الساعة بغتة أو یأتیهم عذاب  
یوم عقیم) یقول تعالی ذکره ولا یرال الذین کفروا بالله فی شک ثم اختلف أهل التأویل فی الهاء  
التي فی قوله منه من ذکر ما هی فقال بعضهم هی من ذکر قول النبی صلی الله علیه وسلم قال  
الغزالی العلی وان شفاعتهن لترتجی ذکر من قال ذلک حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد قال  
ثنا شعبه عن ابی بشر عن سعید بن جبیر ولا یرال الذین کفروا فی مریة منه من قوله ثلاث الغرائق  
العلی وان شفاعتهن لترتجی **حدثني** یونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زینب فی قوله ولا یرال  
الذین کفروا فی مریة منه قال مما جاءه ان ابلیس لا یخرج من قلوبهم زادهم ضلالة \* وقال  
آخرون بل هی من ذکر سجود النبی صلی الله علیه وسلم فی النجم ذکر من قال ذلک **حدثنا** ابن  
المثنی قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبه قال ثنا أبو بشر عن سعید بن جبیر ولا یرال  
الذین کفروا فی مریة منه قال فی مریة من سجودك \* وقال آخرون بل هی من ذکر القسرات  
ذکر من قال ذلک **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسن قال ثنی حجاج عن ابن جریج  
ولا یرال الذین کفروا فی مریة منه قال من القرآن \* وأولی هذه الأقوال فی ذلک بالصواب قول  
من قال هی کنایة من ذکر القرآن الذی أحکم الله آیاته وذلك أن ذلك من ذکر قوله و لیعلم الذین  
أوتوا العلم أنه الحق من ربك أقرب منه من ذکر قوله فینسخ الله ما یلیق الشیطان والهاء من قوله أنه  
من ذکر القرآن فالحاق الهاء فی قوله فی مریة منه بالهاء من قوله أنه الحق من ربك أولى من الحاقها  
بما التی فی قوله ما یلیق الشیطان مع بعد ما بینهما وقوله حتی تأتیهم الساعة یعول لا یرال هؤلاء  
الکفار فی شئ من أمر هذا القرآن الی أن تأتیهم الساعة بغتة وهی ساعة خسر الناس لموقف  
الحساب بغتة یعول فجاءه أو یأتیهم عذاب یوم عقیم \* واختلف أهل التأویل فی هذا الیوم أی  
یوم هو فقال بعضهم هو یوم القيامة ذکر من قال ذلک **حدثني** یعقوب قال ثنا هشیم  
قال ثنا شیخ من أهل خراسان من الازد یکبى أباسان قال سألت النخاع عن قوله عذاب یوم  
عقیم قال عذاب یوم اللیلة بعده **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسن قال ثنا أبو عميلة عن أبی  
جررة عن جابر عن عکرمه أن یوم القيامة لالیلة \* وقال آخرون بل عنی به یوم یدر وقالوا عاقیل  
له یوم عقیم أنهم لم یظفروا الی اللیل فکان لهم عقیم ذکر من قال ذلک **حدثني** یعقوب قال ثنا  
ابن علیة عن لیث عن مجاهد قال عذاب یوم عقیم یوم بدر **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسن قال  
ثنی حجاج عن ابن جریج أو یأتیهم عذاب یوم عقیم قال ابن جریج یوم یس فی الیوم یناظر والی  
اللیل قال مجاهد عذاب یوم عقیم \* قال ثنا الحسن قال ثنا أبو عميلة عن أبی جررة عن جابر قال  
قال مجاهد یوم بدر **حدثني** أبو السائب قال ثنا أبو الدریس قال أخبرنا الأعش عن رجل  
عن سعید بن جبیر فی قوله عذاب یوم عقیم قال یوم بدر **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن نور  
عن معمر عن قتادة قوله عذاب یوم عقیم قال هو یوم بدر ذکره عن أبی بن کعب **حدثنا** الحسن  
ابن یحیی قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فی قوله عذاب یوم عقیم قال هو یوم بدر  
عن أبی بن کعب وهذا القول الثانی أولى بتأویل الآیة لانه لا وجه لأن یقال لا یرالون فی مریة منه  
حتى تأتیهم الساعة بغتة أو تأتیهم الساعة وذلك أن الساعة هی یوم القيامة فان کان الیوم العقیم

آلهة بل لان الله اصطفاهم الرسالة  
حين كانوا أمنا على وحيه لا يعصون  
الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون  
ثم بين علو شأنه وكمال علمه واحاطته  
بأحوال المكافين ما مضى منها وما  
غبر وان مرجع الامور كلها اليه  
وفي كل ذلك زجر عن الاقدام على  
المعصية وبعث على الخدق الطاعة  
فلا جرم صرح بالمقصود قائلا  
(يا أيها الذين آمنوا) والظاهر أنه  
خطاب مختص بالمؤمنين ويؤكد  
قوله بعد ذلك هو اجتمعا كما هو  
سماكم المسلمين وقيل عام لكل  
المكفنين لان المأمورات بعنده  
لا تختص ببعض الناس دون بعض  
والخصيص بالذكر للتشريف  
فانهم الذين قبلوا الخطاب ودل  
بالركوع والسجود على الصلاة  
لانهم ما كننا معتبران وقيل كان  
الناس أول ما أسلموا يسجدون بلا

أيضا هو يوم القيامة فاعلموا معناه ما قلنا من تكرير ذكر الساعة مرتين باختلاف الألفاظ وذلك  
 لأمال معني له فاذ كان ذلك كذلك فأولى التأويلين به أحقهما معني وأشبههما بالمعروف في الخطاب  
 وهو ما ذكرناه من معناه فتأويل الكلام إذا ولا يزال الذين كفروا في مرة يمتهن حتى تأتيتهم الساعة  
 بغتة فيصير والى العذاب الدائم أو يأتيهم عذاب يوم عقيم لهم فلا ينظر وفيه إلى الليل ولا يؤخروا  
 فيه إلى المساء لكنهم يقتلون قبل المساء ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ الملك يومئذ يحكم  
 بينهم ﴾ والذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فاولئك لهم عذاب  
 مهين ﴾ يقول تعالى ذكره السلطان والملك إذا جاءت الساعة لله وحده لا شريك له ولا ينازعه يومئذ  
 منازع وقد كان في الدنيا مالوك يدعون بهذا الاسم ولا أحد يومئذ يدعي ملكا سواه يحكم بينهم يقول  
 يفصل بين خلقه المشركين به والمؤمنين فالذين آمنوا بهذا القرآن وعين أنزله ومن جاء به وعمدوا  
 بما فيه من حلاله وحرامه وحدوده وفرائضه في جنات النعيم يومئذ والذين كفروا بالله ورسوله  
 وكذبوا بآيات كذبه وتزويله وقالوا ليس ذلك من عند الله انما هو افك فتراه محمد وأعانه عليه  
 قوم آخرون فأولئك لهم عذاب مهين يقول فالذين هذه صفتهم لهم عند الله يوم القيامة عذاب مهين  
 يعني عذاب مذل في جهنم ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا  
 أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وإن الله لهو خير الرازقين ﴾ يقول تعالى ذكره والذين هاجروا  
 أو طاهتهم وعشائرهم فتركو ذلك في رضا الله وطاعته وجهاد أعدائه ثم قتلوا أو ماتوا وهم كالمك  
 ليرزقنهم الله يوم القيامة في جناته رزقا حسنا يعني بالحسن الكريم وانما يعني بالرزق الحسن  
 الأب الجزيل وإن الله لهو خير الرازقين يقول وإن الله لهو خير من بسط فضله على أهل طاعته  
 وأكرمهم وذكر أن هذه الآية نزلت في قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا في حكم  
 من مات في سبيل الله فقال بعضهم سواء المقتول منهم والميت \* وقال آخرون المقتول أفضل  
 فأنزل الله هذه الآية على نبيه صلى الله عليه وسلم يعلمهم استواء أمر الميت في سبيله والمقتول فيها  
 في الثواب عنده وقد حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال أخبرني عبد الرحمن بن شريح  
 عن سلامان بن عامر قال كان فضالة بن رددس أميرا على الأربع فخرج بجنازي رجلين أحدهما  
 قتيل والآخر متوفي فرأى ميل الناس مع جنازة القتيل إلى حفرة فقال أراكم أيها الناس تميلون  
 مع القتيل وتفضلونه على أخي المتوفي فوالذي نفسي بيده ما أبالي من أي حفرة تمبعث أقرؤا  
 قول الله تعالى والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا إلى قوله وإن الله لعليم حلیم ﴿ القول  
 في تأويل قوله تعالى ﴿ ليس دخلتهم مدخلا رزقوه وإن الله لعليم حلیم ﴾ يقول تعالى ذكره  
 ليس دخلن الله المقتول في سبيله من المهاجرين والميت منهم مدخلا رزقوه وذلك المدخل هو الجنة  
 وإن الله لعليم عن مهاجرة في سبيله ممن يخرج من داره طلب الغنمة أو عرض من عروض الدنيا  
 حلیم عن عصاة خلقه بتركه معاجلتهم بالعقوبة والعذاب ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ ذلك  
 ومن عاقب عمل ما عوقب به ثم نفي عليه لينصربه الله إن الله لعفو غفور ﴾ يعني تعالى ذكره بقوله  
 ذلك لهذا هؤلاء الذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ولهم مع ذلك أيضا أن الله بعدهم التعسر  
 على المشركين الذين بغوا عليهم فأنخرجوهم من ديارهم كما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين  
 قال ثنا حجاج عن ابن جريح ذلك ومن عاقب عمل ما عوقب به قال هم المشركون بغوا على النبي  
 صلى الله عليه وسلم فوعده الله أن ينصره وقال في القصص أيضا وكان بعضهم يزعم أن هذه الآية  
 نزلت في قوم من المشركين لقوا قوما من المسلمين اللتين بقيتا من الحرم وكان المسلمون ينزهنون

ركوع ويركعون بلا سجود فأمروا  
 أن تكون صلاتهم ركوع وسجود  
 ذكره ابن عباس قال جاز الله عن  
 عقبة بن عامر قال قلت لرسول الله  
 في سورة الحج سجدة قال نعم إن لم  
 تسجد هما فلا تقرأهما وعن  
 عبد الله بن عمر فقلت سورة الحج  
 بسجدة تسجدتين وهو مذهب الشافعي  
 وأما أبو حنيفة فلا يرى هذه سجدة  
 لأنه قرن الركوع بالسجود قال  
 فدل ذلك على أنها سجدة صلاة  
 لا سجدة تلاوة قدم الصلاة لأنها  
 أشرف العبادات ثم عزم فأمر  
 بالعبادة مطاعا ثم جعل الأمر أعم  
 وهو فعل الخيرات الشامل للتوابع  
 التعظيم لأمر الله والشفقة على  
 خلق الله كأنه قال كلفتم الصلاة  
 بل كلفتم ما هو أعم منها وهو  
 العبادة بل كلفتم أعم وهو فعل  
 الخيرات على الإطلاق وقيل معناه



الضال يومئذ في الأشهر الحرم فسأل المسلمون المشركين أن يكفوا عن قتالهم من أجل حرمة الشهر فأبى المشركون ذلك وقتلواهم فبغوا عليهم وثبت المسلمون لهم فنصر وأعليهم فأزل الله هذه الآية ذلك ومن عاقب عتل ما عاقبه ثم بغي عليه بأن بدئ بالقتال وهوله كاره لمنصره الله وقوله ان الله اعلم و غفور يقول تعالى ذكره ان الله ذو عفو وصفح لمن انتصر من ظلمه من بعد ما ظلمه الظالم بحق غفور لما فعل بآدائه بالظلم مثل الذي فعل به غير معاقبه عليه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ذلك بأن الله يولي الليل في النهار ويولي النهار في الليل وأن الله سميع بصير) يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هذا النصر الذي أنصر من بغي عليه على الباغي لأن القادر على ما شاء من قدرته أن الله يولي الليل في النهار يقول يدخل ما ينقص من ساعات الليل في ساعات النهار فما نقص من هذا زاد في هذا يولي الليل ويدخل ما انتقص من ساعات النهار في ساعات الليل فيانقص من طول هذا زاد في طول هذا وبالقدرة التي تفعل ذلك ينصر محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه على الذين بغوا عليهم فأخرجوهم من ديارهم وأموالهم وأن الله سميع بصير يقول وفعل ذلك أيضا بأنه ذو سميع لما يقولون من قول لا يخفى عليه منه شيء بصير بما يعملون لا يغيب عنه منه شيء كل ذلك منه عراى وسميع وهو الحافظ لكل ذلك حتى يجازي جميعهم على ما قالوا وعملوا من قول وعمل جزاءه ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير) يعني تعالى ذكره بقوله ذلك هذا الفعل الذي فعلت من ابلاحي الليل في النهار وابلاحي النهار في الليل لأن الحق الذي لا مثل له ولا شريك له ولأنه الذي يدعوهم هو لا المشركون الهام من دونه هو الباطل الذي لا يقدر على صنعة شيء بل هو المصنوع يقول لهم تعالى ذكره أفتر كون أيها الجهال عبادة من منه التفع وببده الضر وهو القادر على كل شيء وكل شيء دونه وتعبدون الباطل الذي لا تنفعكم عبادته وقوله وأن الله هو العلي الكبير يعني بقوله العلي ذو العلو على كل شيء هو فوق كل شيء وكل شيء دونه الكبير يعني العظيم الذي كل شيء دونه ولا شيء أعظم منه وكان ابن جريج يقول في قوله وأن ما يدعون من دونه هو الباطل ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج في قوله وأن ما يدعون من دونه هو الباطل قال الشيطان \* واختلفت القراء في قراءة قوله وأن ما يدعون من دونه فقراؤه عامة قراء المدينة والحجاز تدعون بالتاء على وجه الخطأ وقراؤه عامة قراء العراق وغير عاصم بالياء على وجه الخبر والياء المعج القراءتين إلى أن ابتدأ الخبر على وجه الخطأ ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة أن الله لطيف خبير) يقول تعالى ذكره ألم تر يا محمد أن الله أنزل من السماء ماء يعني مطرا فتصبح الأرض مخضرة عما ينبت فيها من النبات أن الله لطيف باستخراج النبات من الأرض بذلك الماء وغير ذلك ابتدأ عما شاء أن يتسده خبير بما يحدث عن ذلك النبات من الحب وبه قال فتصبح الأرض فرغ وقد تقدم قوله ألم تر وانما قيل ذلك كذلك لأن معنى الكلام الخبر كأنه قيل اعلم يا محمد أن الله ينزل من السماء ماء فتصبح الأرض ونظير ذلك قول الشاعر

ألم تسأل الربيع القديم فينطق \* وهل تخبرنك اليوم ببدء سملق

لأن معناه قد سأله فينطق ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ (له ما في السموات وما في الأرض وإن الله لَهُ الغنى الخبير) يقول تعالى ذكره ملك ما في السموات وما في الأرض من شيء هم عبده وعما يملكه وخلفه لا شريك له في ذلك ولا في شيء منه وإن الله هو العسى عن كل ما في السموات وما في الأرض

واعبدوا ربكم اقصدوا بركوعكم  
ومجودكم وجه الله عز وجل وعن  
ابن عباس أن فعل الخير صلة الارحام  
ومكارم الأخلاق ومعنى (اعلمكم  
تفاجون) افعلوا كل ذلك راجين  
الفلاح وهو الظفر بنعيم الآخرة  
لا متقين ذلك فإن الانسان قلما  
يتخوف في أداء فرائضه من تقصير  
والعواقب ايضا مستورة ثم أمر  
بخلاف النفس والهوى في جميع  
ما ذكر وهو الجهاد الاكبر فقال  
(وجاهدوا في الله) أى في ذاته  
ومن أجله (حق جهاده) أى  
حق الجهاد فيه أو حتى جهادكم  
فيه فاضافة الجهاد الى الله من قبيل  
التوسعة والأدنى ملائسة من حيث  
ان الجهاد فعل لوجهه وقيل هو أمر  
بالغزو وأمر وأن يجاهدوا آخرها  
جاهدوا أو لا فقد كان جهادهم في  
الأول أقوى وكانوا فيه أثبت نحو

من خلقه وهم المحتاجون اليه الحمد عند عباده في افضاله عليهم وأيا ديه عندهم ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿ألم تر أن الله سخر لكم ما في الأرض والفلك تجري في البحر بأمره ويسكن السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه إن الله بالناس لرؤوف رحيم﴾ يقول تعالى ذكره ألم تر أن الله سخر لكم ما في الأرض والفلك تجري في البحر بأمره ويسكن السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه إن الله بالناس لرؤوف رحيم ﴿وهو الذي أحياكم ثم يميتهم ثم يرثهم﴾ ومن حوائجكم والفلك تجري في البحر بأمره يقول وسخر لكم السفن تجري في البحر بأمره يعني بقدرته وتذليله إياها لكم كذلك واختلفت القراءة في قراءة قوله والفلك تجري فقراء عامة قراء الامصار والفلك نصبا يعني سخر لكم ما في الأرض والفلك عطف على ما وعلى تكرر أن وأن الفلك تجري وروي عن الاعرج أنه قرأ ذلك رفعا على الابتداء والنصب والقراءة عندنا في ذلك لاجتماع الحجة من القراءة عليه ويسكن السماء أن تقع على الأرض يقول ويسكن السماء بقدرته كي لا تقع على الأرض إلا بأذنه ومعنى قوله أن تقع أن لا تقع إن الله بالناس لرؤوف يعني أنه بهم لذورأفة ورحمة في رافقتهم بهم ورحمة لهم أمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه وسخر لكم ما وصف في هذه الآية تفضلا منه عليكم بذلك ﴿القول في تأويل قوله تعالى﴾ ﴿وهو الذي أحياكم ثم يميتهم ثم يرثهم﴾ يعني أن الإنسان لكفور لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه فلا يزار عنك في الأمور واع الى ربك انك لعلى هدى مستقيم﴾ يقول تعالى ذكره والله الذي أنعم عليكم هذه النعم وهو الذي جعل لكم أجساما أحياء بحياة أحدهم فيكم ولم تكونوا شيئا ثم هو يميتهم من بعد حياتكم فيفنيكم عندهمجيء آجالكم ثم يحياكم بعد مماتكم عندهم فيقيم الساعة ان الإنسان لكفور يقول ان ابن آدم لخود لنعم الله التي أنعم بها عليه من حسن خلقه إياه وتسخير له ما سخر مما في الأرض والبر والبحر وتركه اهلا له بامساكه السماء أن تقع على الأرض بعبادته غيره من الآلهة والانداد وتركه افراده بالعبادة واخلاص التوحيد له وقوله لكل أمة جعلنا منسكا يقول لكل جماعة قوم هي خلقت من قبلك جعلنا أمما بلغوا فلوهم ومكا يعبادونه لعبادتي فيسه وقضاء فرائضي وعملاي ومنه وأصل المنسك في كلام العرب الموضع المعتاد الذي يعتاده الرجل وبالفه خيرا وأشر يقال ان فلانا منسكا يعتاده يراد مكا نيفشاه وبالفه خيرا وأشر وانما سميت مناسك الحج بذلك لقرود الناس الى الاماكن التي تعمل فيها أعمال الحج والعمرة وفيه لغتان منسك بكسر السين وفتح الميم وذلك من لغة اهل الحجاز ومنسك بفتح الميم والسين جميعا وذلك من لغة أسد وقد قرئ بالفتين جميعا وقد اختلف أهل التأويل في المعنى بقوله لكل أمة جعلنا منسكا أي المناسك عني به فقال بعضهم عني به عيدهم الذي يعتادونه ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه يقول عبيدا \* وقال آخرون عني به ذبح بذبحونه ودمهم بدمهم يقولون ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عمار قال ثنا ابن جريج عن مجاهد في قوله لكل أمة جعلنا منسكا هم ناسكوه قال اراقه الدم **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هم ناسكوه قال اراق دمهم الهدي **حدثنا** ابن عبيد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة منسكا قال ذبحوا وحيا \* والذواب من القول في ذلك أن يقال عني بذلك اراقه الدم أيام النحر عني لأن المناسك التي كان المشركون يحادلوها فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت اراقه الدم في هذه الأيام على أنهم قد كانوا يحادلوها في اراقه الدماء التي هي دماء ذبائح الانعام بما قد أخبر الله عنهم في سورة الأنعام غير أن تلك لم تكن مناسك

صنيعهم يوم بدر وعن عمر أنه قال لعبد الرحمن بن عوف أما علمت أنا كنا نقرأ وجاهدوا في الله حق جهاده في آخر الزمان كما جاهدتم في أوله فقال عبد الرحمن ومعنى ذلك بأمر المؤمنين قال اذا كانت بنو أمية الأمراء وبنو المعيرة الوزراء قال العلماء لو صحفت هذه الرواية لفلل هذه الزيادة من تفسير الرسول صلى الله عليه وسلم ليست من نفس القرآن والالتواءت وأما عبارات المفسرين فمن ابن عباس حق جهاده أي لا تخافوا في الله لومة لائم وقال النخعي أعملوا الله حق عمله وقال آخرون استفرغوا ما في وسعكم في احياء دين الله واقامة حدوده باليد واللسان وجميع ما يمكن وردوا أنفسكم عن الهوى والميل وعن مقاتل والكلي أن الآية منسوخة بقوله فاتقوا الله

فأما التي هي مناسك فاعلمها هذا بأوضحها وبذلك قلنا عني بالمنسك في هذا الموضع الذبح الذي هو بالصفة التي وصفنا وقوله فلا يذبح عني في الأمر يقول تعالى ذكره فلا يذبح عني هو لا المشركون بالله محمد في ذبحك بمنسك بقولهم أتأكلون ما قتلتم ولا تأكلون الميتة التي قتلها الله فانك أولى بالحق منهم لأنك تحق وهم يظنون \* وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد فلا يذبح عني في الأمر قال الذبح حدثنا ابن عبد الله عني قال ثني ابن ثور عن معمر عن قتادة فلا يذبح عني في الأمر فلا يتحام لحل وقوله وادع إلى ربك يقول تعالى ذكره وادع إلى ربك فلا يذبح عني بالحق في نسكك وذبحك إلى اتباع أمر ربك في ذلك بأن لا يأكلوا إلا ما ذبحوا بعد اتباعك وبعد التصديق بما حثهم به من عند الله وتجنبوا الذبح للألهة والأوثان وتبرأ منها انك على طريق مستقيم غير زائل عن محجة الحق والصواب في نسكك الذي جعله لك ولأمثلك ربك وهم الضلال عن قصد السبيل لمخالفتهم أمر الله في ذبحهم ومطاعهم وعبادتهم الآلهة في القول في تأويل قوله تعالى ﴿وان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون﴾ الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون ﴿ يقول تعالى ذكره لئن لم ينته محمد صلى الله عليه وسلم وان جادلوك يا محمد هؤلاء المشركون بالله في نسكك فقل الله أعلم بما تعملون ونعمل كما حدثنا القاسم قال ثني الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد وان جادلوك قال قول أهل الشرك أماما ذبح الله بيمنه فقل الله أعلم بما تعملون نأعمالنا ولكم أعمالكم وقوله الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون يقول تعالى ذكره والله يقضي بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون فقلون جئتكم بها المشركون الحق من المبطل ﴿ القول في تأويل قوله تعالى ﴿ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير﴾ يقول تعالى ذكره ألم تعلم يا محمد أن الله يعلم كل ما في السموات السبع والارضين السبع لا يخفى عليه من ذلك شيء وهو كما بين خلقه يوم القيامة على علم منه بجميع ما عاين في الدنيا فجازي الحسن منهم بأحسنه والمسيء بأسأته ان ذلك في كتاب يقول تعالى ذكره ان الله يعلم ذلك في كتاب وهو أم الكتاب الذي كتب فيه ربنا حل نأواه قبل أن يخلق خلقه ما هو كائن إلى يوم القيامة ان ذلك على الله يسير كما حدثنا القاسم قال ثني الحسين قال ثني ميسر بن اسمعيل الحلبي عن الاوزاعي عن عبيدة بن أبي لبابة قال علم الله ما هو خالق وما الخلق عاملون ثم كتبه ثم قال لنبيه ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والارض ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير حدثنا القاسم قال ثني الحسين قال ثني ميسر عن أرطاة بن المنذر قال سمعت ضمرة بن حبيب يقول ان الله كان على عرشه على الماء وخلق السموات والارض بالحق وخلق القلم وكتب به ما هو كائن من خلقه ثم ان ذلك الكتاب سبع لله ومجئته ألف عام قبل أن يبدأ شيئا من الخلق حدثنا القاسم قال ثني الحسين قال ثني معتمر بن سليمان عن أبيه عن سيار عن ابن عباس أنه سأل كعب الاحبار عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون فقال لعلمه كن كتابا وكان ابن جريج يقول في قوله ان ذلك في كتاب ما حدثنا به القاسم قال ثني حجاج عن ابن جريج ان ذلك في كتاب قال قوله الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون وانما اخترنا القول الذي قلنا في ذلك لأن قوله ان ذلك على الله يسير يختلف في ذلك فكان الحاق ذلك بما هو أقرب إليه وأولى منه بما بعد وقوله ان ذلك على الله يسير يختلف في ذلك

ما استطعتم كما أن قوله اتقوا الله حق تقاته منسوخ بذلك وضاعف بأن التكليف مشروط بالقدر فلا حاجة إلى التزام النسخ ثم عظم شأن المكلفين بقوله (هو اجتباكم) أي اختاركم لدينهم ونصرتهم وفيه تشريف كقوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا ثم كان لقائل أن يقول التكليف وان كان تشريفا إلا أن فيه مشقة على النفس فقال (وما جعل عليكم في الدين من حرج) أي ضيق وشدة وذلك بأنه فتح باب التوبة ووسع على المكلفين بأنواع الرخص والكفارات والديات والاروش بروى أن أباه سريرة قال كيف قال سبحانه وما جعل عليكم في الدين من حرج مع أننا منعنا عن الزنا والسرقة فقال ابن عباس بلى ولكن الاصر الذي كان على بني اسرائيل وضع عنكم قالت

فقال بعضهم معناه ان الحكم بين المختلفين في الدنيا يوم القيامة على الله يسير ذكر من قال ذلك  
 حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح ان الله يسير قال  
 حكمه يوم القيامة ثم قال بين ذلك ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض ان ذلك في كتاب • وقال  
 آخرون بل معنى ذلك أن كتاب القلم الذي أمره الله أن يكتب في اللوح المحفوظ ما هو ثابت على الله  
 يسير يعني هين وهذا القول الثاني أولى بتأويل ذلك وذلك أن قوله ان ذلك على الله يسير الى قوله  
 ان ذلك في كتاب أقرب وهو له مجاور ومن قوله الله يحكم بينكم يوم القيامة متباعد مع دخول قوله  
 ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض بينهما ما فالحقاقه ما هو أقرب أولى ما وجدل كلام  
 وهو كذلك مخرج في التأويل صحيح في القول في تأويل قوله تعالى (ويعبدون من دون الله  
 ما لم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير) يقول تعالى ذكره ويعبدون هؤلاء  
 المشركون بالله من دونه ما لم ينزل به حل ثأؤه لهم حجة من السماء في كتاب من جهة التي أنزلها الي  
 رسله بأنهم آلهة فصلح عبادتها فعبدها بأن الله أذن لهم في عبادتها وما ليس لهم به علم إنما آلهة  
 وما للظالمين من نصير يقول وما للكافرين بالله الذين يعبدون هذه الاوثان من ناصر ينصرهم يوم  
 القيامة فينقذهم من عذاب الله وينفع عنهم عقابه اذ أراد عقابهم في القول في تأويل قوله تعالى  
 (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يسطون بالذين يتلون  
 عليهم آياتنا قل أفأنبئكم بشر من ذلك النار وعدها الله الذين كفروا ونس المصير) يقول  
 تعالى ذكره واذا تتلى على مشركي قريش العاشرين من دون الله ما لم ينزل به سلطانا آياتنا يعني آيات  
 القرآن بينات يقول واختصت حججه وأدلته فاعيا أنزلت فيه تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر  
 يقول تبين في وجوههم ما ينكره أهل الايمان بالله من تغييرها لسماعهم القرآن وقوله يكادون  
 يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا يقول يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آيات كتاب الله من  
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لشدة تكرههم أن يسمعو القرآن ويتلى عليهم • ونحو ما قلنا  
 في تأويل قوله يسطون قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** علي قال ثنا عبد الله  
 قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يكادون يسطون يقول يسطون **حدثني** محمد  
 ابن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يكادون  
 يسطون يقول يقولون عن ذكرهم **حدثنا** محمد بن عمار قال ثنا عبد الله بن موسى قال  
 أخبرنا السراويل عن أبي يحيى عن مجاهد يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا قال يكادون  
 يقولون بهم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحارث  
 قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله يكادون يسطون قال  
 يسطون كفار قريش **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن  
 مجاهد أنه **حدثني** عن الحسين قال سمعت أبا مازع يقول أخبرنا عبيد قال سمعت الفضالة يقول  
 في قوله يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا يقول يكادون يأخذونهم بأيديهم أخذوا  
 قل أفأنبئكم بشر من ذلك يقول أفأنبئكم أيها المشركون بأكره اليكم من هؤلاء الذين تشكروهن  
 قراءتهم القرآن عليكم هي النار وعدها الله الذين كفروا وقد ذكر عن بعضهم انه كان يقول ان  
 المشركين قالوا والله ان محمدا وأصحابه لشر خلق الله فقال الله لهم قل أفأنبئكم أيها القائلون  
 بهذا القول بشر من محمد صلى الله عليه وسلم أنتم أيها المشركون الذين وعدهم الله النار ورفعت  
 النار على الابتداء ولأنهم معرفة لا تصلح أن ينعت بها النسر وهو تنكرة وهو كما يقال مردت

المعتزلة لو خلق الله نفسه الكفر ثم  
 نهاه عنه كان ذلك من أعظم الخرج  
 وعورض بأنه نهاه عن الكفر مع  
 أنه علم ذلك منه وكأنه أمره بقاب علم  
 الله جهلا وهو أعظم الخرج ثم أننى  
 على هذه الامة بقوله (مله أيكم أى  
 أعنى الذين مسلمة أيكم ويجوز أن  
 ينتصب عضمون ما تقدم كأنه قيل  
 وسع دينكم توسعة مله أيكم فأقام  
 المضاف اليه مقام المضاف وانما  
 كان ابراهيم أباه هذه الامة لأنه  
 أبو الرسول صلى الله عليه وسلم وكل  
 نبي أبو أمته والمراد أن التوحيد  
 والحنيفية هي مبادئ ابراهيم  
 (هو) أى الله وأبراهيم (سماعكم  
 المسلمين من قبل) أى فى سائر  
 الكتب أو فى قوله ومن ذريتنا أمة  
 مسلمة لك (وفى هذا) القرآن أما  
 ان كان المسمى هو الله فظاهر وأما  
 ان كان هو ابراهيم فلعلة أراد أن

رجلين أخوله وأبوه ولو كانت مخفوضة كان جائزاً وكذلك لو كان نصيباً للعائد من ذكرها في  
وعدها وانت تنوي بها الاتصال بما قبلها يقول تعالى ذكره فهو لأهم أشرار الخلق لا محمد وأصحابه  
وقوله وبئس المصير يقول وبئس المكان الذي يصير إليه هؤلاء المشركون بالله يوم القيامة \* القول  
في تأويل قوله تعالى (يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا  
ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدر الله  
حق قدره إن الله لقوى عزيز) يقول تعالى ذكره يا أيها الناس جعل الله مثل وذكروه معنى ضرب  
في هذا الموضع جعل من قولهم ضرب الساطن على الناس البعث بمعنى جعل عليهم وضرب الجزية  
على النصارى بمعنى جعل ذلك عليهم والمثل الشبه يقول جل ثناؤه جعل لي شبه أيها الناس يعني  
بالشبه والمثل أنه إلهة يقول جعل لي المشركون الأصنام شبهاً فعبدوهم وأشركوهم في عبادتي  
فاستمعوا له يقول فاستمعوا حال ما ملئوه وجعلوا في عبادتهم أيام شبهاً وصفتهم الذين تدعون  
من دون الله لن يخلقوا ذباباً يقول إن جميع ما تعبدون من دون الله من الآلهة والأصنام لو جمعت  
لم يخلقوا ذباباً في صغره وقتله لأنها لا تقدر على ذلك ولا تطيقه ولو اجتمع خلقه جميعها والذباب  
واحد وجعه في القملة أذينة وفي الكثير ذباب نظير غراب يجمع في القملة أغربة وفي الكثرة  
غربة وإن وقوله وإن يسلبهم الذباب شيئاً يقول وإن يسلب الآلهة والأوثان الذباب شيئاً مما  
عليها من طيب وما أشبهه من شيء لا يستنقذونه منه يقول لا تقدر الآلهة أن تستنقذ ذلك منه  
\* واختلف في معنى قوله ضعف الطالب والمطلوب فقال بعضهم على الطالب الآلهة والمطلوب  
الذباب ذكر من قال ذلك حديثاً القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال  
ابن جريج قال قال ابن عباس في قوله ضعف الطالب قال آلهتهم والمطلوب الذباب وكان بعضهم يقول  
معنى ذلك ضعف الطالب من بني آدم إلى الصنم حاجته والمطلوب إليه الصنم أن يعطى سائله من بني  
آدم ما دأله يقول ضعف عن ذلك ويجز \* والصواب من القول في ذلك عندنا ما ذكرته عن  
ابن عباس من أن معناه ويجز الطالب وهو الآلهة أن تستنقذ من الذباب ما يسلبها إياه وهو الطيب  
وما أشبهه والمطلوب الذباب وإنما قلت هذا القول أولى بتأويل ذلك لأن ذلك في سياق الخبر عن  
الآلهة والذباب فإن يكون ذلك خبراً عما هو به متصل أشبهه من أن يكون خبراً عما هو عنه منقطع  
وأنما أخبر جل ثناؤه عن الآلهة بما أخبر به عن آلهة من هذه الآية من ضعفها وهما تفرعاً عنه  
بذلك عبدتها من مشركي قريش يقول تعالى ذكره كيف يجعل لي مثل في العبادة ويشرك بها  
مع ما لا قدر له عن خلق ذباب وإن أخذته الذباب فسلبه شيئاً عليه لم يقدر أن يمنع منه ولا يتصرف  
وأنا الخسائق ما في السموات والأرض وما لك جميع ذلك والمحسبي من أردت والممت ما أردت ومن  
أردت إن فاعل ذلك لا شيء أنه في غاية الجهل وقوله ما قدر والله حق قدره يوم ما عظم هؤلاء  
الذين جعلوا الآلهة لله شركاء في العبادة حق عظمتهم حين أشركوا به غيرهم فلم يخلصوا له العبادة ولا  
عرفوه حق معرفته من قولهم ما عرف القلان قدره إذا خاطبوا بذلك من قصر بحقه وهم يريدون  
تعظيمه \* وبكوه الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثاً يونس قال  
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وإن يسلبهم الذباب شيئاً إلى آخر الآية قال هذا مثل ضربه  
الله لآلهتهم وقرأ أضعف الطالب والمطلوب ما قدر الله حق قدره حين يعبدون مع الله ما لا ينتصف  
من الذباب ولا يتبع منه وقوله إن الله لقوى يقول إن الله لقوى يقول إن الله لقوى على خلق ما يشاء من صغير  
ما يشاء من خلقه وكبيره عزير يقول منيع في ملكه لا يقدر شيء دونه أن يسلبه من ملكه شيئاً  
وليس كآلهتهم المشركون الذين تدعون من دونه الذين لا يقدر أن يخلق ذباب ولا على

حكاية دعائه منذ كورة في القرآن  
وقوله (ليكون الرسول) متعلق بقوله  
هو اجتبأكم أي فضلكم على الأمم  
لهذا الغرض نظيره قوله في البقرة  
وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا  
والأصل تقديم الأمة كما في البقرة  
لأن الخطاب معهم وليقع الختم على  
شهادة الرسول كما هو الواقع الآن  
عكس الترتيب في هذه السورة لئلا  
به قوله (فأقيموا الصلاة) والمراد  
أدخلكم بهذه السورة فاعبدوه  
واعتصموا بأئله العقلية والعبودية  
أو بالأطافه وعنايته قال ابن عباس  
سألو الله العصمة عن كل الحرمات  
وقال آخرون اجعلوا عصمة لكم  
مما تحذرون فهو خير مولى وناصر  
استدلت المعتزلة بالآية في قولهم أنه  
يرد الأمان من الكل من وجوه  
الأول أنه أراد أن يكونوا شهداء  
وأن يكونوا كذلك إلا إذا آمنوا

الامتناع من الذباب اذا استلبها شيئا ضعفا ومهانة ﴿١﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير﴾ يقول تعالى ذكره الله يختار من الملائكة رسلا يجبريل وميكائيل والذين كانوا رسلا ما الى انبيائه ومن شاء من عباده ومن الناس كانبياؤه الذين أرسلهم الى عبادهم بنى آدم ومعنى الكلام الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس أيضا رسلا وقد قيل انما أنزلت هذه الآية لما قال المشركون أنزلنا عليه الذكركم من بيننا فقال الله لهم ذلك الى ويبدى دون خلقي أختار من شئت منهم للرسالة وقوله ان الله سميع بصير يقول ان الله سميع لما يقول المشركون في محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند ربه بصير عن يختاره لرسالاته من خلقه ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم والى الله ترجع الامور﴾ يقول تعالى ذكره الله يعلم ما كان بين أيدي ملائكته ورسله من قبل ان يخلقهم وما خلفهم يقول ويعلم ما هو كائن بعد فناءهم والى الله ترجع الامور يقول الى الله في الآخرة تصير اليه أمور الدنيا واليه تعود كما كان منه البدء ﴿٣﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون﴾ يقول تعالى ذكره يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله اركعوا لله في صلاتكم واسجدوا له فيها واعبدوا ربكم بقول وذلول بكم واخضعوا له بالطاعة وافعلوا الخير الذي أمركم بكم بفعاله لعلكم تفلحون يقول لعلكم تفلحوا بذلك فقد ركبوا به طلباتكم عند ربكم ﴿٤﴾ القول في تأويل قوله تعالى ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم هوسما﴾ يقول في هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس ﴿٥﴾ واختلف أهل التأويل في تأويل قوله وجاهدوا في الله حق جهاده فقال بعضهم معناه وجاهدوا المشركين في سبيل الله حق جهاده ذكر من قال ذلك **حدثني** **يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن عبد الله بن عباس في قوله وجاهدوا في الله حق جهاده كجهادهم أول مرة فقال عمر بن أمية بالجهداد قال قيسمان من قريش مخزوم وعبد شمس فقال عمر صدقت ﴿٦﴾ وقال آخرون بل معنى ذلك لا تخافوا في الله لومة لائم قالوا ذلك هو حق الجهاد ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا **سجاج** عن ابن جريج قال قال ابن عباس في قوله وجاهدوا في الله حق جهاده لا تخافوا في الله لومة لائم ﴿٧﴾ وقال آخرون معنى ذلك اعملوا بالحق حق عمله وهذا قول ذكره عن النخاس بعض من في روايته **نظر** ﴿٨﴾ والصواب من القول في ذلك قول من قال عني به الجهاد في سبيل الله لان المعروف من الجهاد ذلك وهو الأغلب على قول القائل جاهدت في الله وحق الجهاد هو استفراغ الطاقة فيه وقوله هو اجتباكم يقول هو اختاركم لدينه واصطفاكم لحرب أعدائه والجهاد في سبيله وقال ابن زيد في ذلك **ما حدثني** به **يونس** قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله هو اجتباكم قال هو هذا في الدين ويقول تعالى ذكره وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم هوسما لا يخرج لكم مما ابتليتم به فيه بل وسع عليكم فجعل التوبة من بعض مخرجها والكفارة من بعض والقصاص من بعض فلا ذنب يذنب المؤمن الا لومة منه في دين الاسلام مخرج ﴿٩﴾ وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** **يونس** ابن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني ابن زيد عن ابن شهاب قال سأل عبد الملك بن مروان علي بن عبد الله بن عباس عن هذه الآية وما جعل عليكم في الدين من حرج فقال علي بن عبد الله المخرج الضيق فجعل الله الكفارات مخرجاً من ذلك سمعت ان عباس يقول ذلك

الثاني أنه لا يمكن الاعتصام به الا اذا لم يوجد منه الشر البتة الثالث أنه لو خلق في عباده الكفر والمعاصي لم يكن نعم المولى وأجيب بعد تسليم ارادة الاعيان من الكل أن ارادة الشيء ان كانت مستلزمة لارادة لوازمه فارادة الاعيان من الكفار تستلزم أن يكون الله تعالى مرديا لجهل نفسه وان لم تستلزم فقد سقط السؤال وأيضا الاعتصام به انما يكون منه كقوله أعوذ بك منك وأيضا انه خلق الشهوة في قلب الفاسق وخلق المشتهى وقربه منه ودفع المانع وسلط عليه شياطين الانس والجن فلم تكن كل هذه مقتضية لكونه بش المولى لم يكن خلق الكفر أيضا مقتضيا لذلك ﴿١٠﴾ التأويل سخر لكم ما في ارض البشرية من الصفات الحيوانية والشيطانية وسخر فلک الواردات

\* قال أخبرنا ابن وهب قال ثني سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن أبي زيد قال سمعت ابن عباس يسأل عن ماجعل عليكم في الدين من حرج قال ما هتأمن هذيل أحد فقال رجل نعم قال ما تعذون الحرجة فيكم قال النسي الضيق قال ابن عباس فهو كذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عبيد الله بن أبي زيد قال سمعت ابن عباس وذكر نحوه إلا أنه قال فقال ابن عباس أهتأ أحد من هذيل فقال رجل أنا فقال أيضا ما تعذون الحرج وسائر الحديث منه **حدثني** عمران بن بكار الكلاعي قال ثنا يحيى بن صالح قال ثنا يحيى بن حمزة عن الحكم بن عباد الله قال سمعت القاسم بن محمد يحدث عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وما جعل عليكم في الدين من حرج قال هو الضيق **حدثنا** جدي بن مسعدة قال ثنا يريوعن زريع قال ثنا أبو خلدة قال قال لي أبو العالصة أن دري ما الحرج قلت لا أدري قال الضيق وقرأ هذه الآية وما جعل عليكم في الدين من حرج **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا جادي بن مسعدة عن عوف عن الحسن في قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج قال من ضيق **حدثنا** عمرو بن بندق قال ثنا مروان بن معاوية عن أبي خلدة قال قال لي أبو العالصة هل تدري ما الحرج قلت لا قال الضيق أن الله لم يضيق عليكم لم يجعل عليكم في الدين من حرج **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن عليه عن ابن عون عن القاسم أنه تلا هذه الآية وما جعل عليكم في الدين من حرج قال تدرون ما الحرج قال الضيق **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن يونس بن أبي إسحق عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال إذا تعاجم شيء من القرآن فانظروا في الشعر فإن الشعر عربي ثم دعا ابن عباس أعرابا فقال ما الحرج قال الضيق قال صدقت **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة في الدين من حرج قال من ضيق **حدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله \* وقال آخرون معنى ذلك ما جعل عليكم في الدين من حرج من ضيق في أوقات فرضكم إذا التبت عليكم ولكنه توسع عليكم حتى يتقوا محلها ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن غيره عن عثمان بن بشير عن ابن عباس في قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج قال هذا في هلال شهر رمضان إذا شئت فيه الناس وفي الحج إذا شكوا في الهلال وفي الفطر والاضحى إذا التبت عليهم وأشابه \* وقال آخرون بل معنى ذلك ما جعل في الإسلام من ضيق بل وسعه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ما جعل عليكم في الدين من حرج يقول ما جعل عليكم في الإسلام من حرج بل وسعه كماله يجعل صدره ضيقا حرا يقول من أراد أن يضله يضيق عليه صدره حتى يجعل عليه الإسلام ضيقا والإسلام واسع **حدثت** عن الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عبيد قال سمعت النخاع يقول في قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج يقول من ضيق يقول جعل الدين واسعا ولم يجعله ضيقا وقوله ملائكتكم إبراهيم نصب ملائكة عني وما جعل عليكم في الدين من حرج بل وسعه كماله أتيكم فلانم يجعل فيها الكفاف اتصفت بالفضل الذي قبلها فنصيب وقد يحتمل نصبها أن تكون على وجه الأمر بها لأن الكلام قبله أمر فكانه قيل اركعوا واسجدوا والزمو ملائكتكم إبراهيم وقوله هو ملائكتكم فليس من قبل وفي هذا يقول تعالى ذكره سماكم بامعشر من آمن بعهدي صلى الله عليه

المغيبه تجرى في بحر القاب وعسل  
سماء القلب أن تقع على أرض  
النفس بأن تتصف بصفتها إلا  
بأنه بقدر ما أباحه الشرع من  
ضروريات المأكول والملبوس  
وغيرهما وهو الذي أحياكم بازواج  
الروح إلى القلب ثم يمتكم عن  
صفات البشرية ثم يمتكم بنور  
الصفات الرجانية فلا ينساز عنك في  
أمرها فإنك مع الله وقتلا يسعدك  
فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ولكل  
قوم رتبة لا يتجاوزونها أن الذين  
يدعون من دون الله كالاصنام  
الظاهرة والباطنة لن يطلعوا على  
كيفية خلق الذباب وإن يسلبوا  
ذباب هو اجس النفس شيئا من صفات  
القلب وجعية الوقت ضيق  
الطالب وهو القلب غير المؤمن بنور  
الايان والمطلوب وهو النفس  
والشيطان اركعوا بالنزول عن

وسلم المسلمين من قبل \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني**  
 علي قال قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله هرسما كم المسلمين  
 يقول الله هرسما كم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال  
 أخبرني عطاء بن أبي رباح أنه سمع ابن عباس يقول الله هرسما كم المسلمين من قبل **حدثنا** ابن  
 عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة **وحدثنا** الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق  
 جميعا عن معمر عن قتادة هو سما كم المسلمين قال الله سما كم المسلمين من قبل **حدثني** محمد بن  
 عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال  
 ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله هو سما كم المسلمين قال الله سما كم **حدثنا**  
 القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد مثله **حدثني** عن  
 الحسين قال سمعت أبا معاذ يقول أخبرنا عيسى قال سمعت الفضالة يقول في قوله هو سما كم  
 المسلمين من قبل يقول الله سما كم المسلمين \* وقال آخرون بل معنا إبراهيم سما كم المسلمين وقالوا  
 هو كناية من ذكر إبراهيم صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن  
 وهب قال قال ابن زيد هو سما كم المسلمين قال ألا ترى قول إبراهيم وأجعلنا مسلمين لك ومن  
 ذرئنا أمة مسلمة لك قال هذا قول إبراهيم هو سما كم المسلمين ولم يذكر الله بالاسلام والايمان غير  
 هذه الأمة ذكرت بالايمان والاسلام جميعا ولم نسمع بأمة ذكرت بالايمان ولا وجه لما قال  
 ابن زيد من ذلك لانه معلوم أن إبراهيم لم يسم أمة محمد مسلمين في القرآن لان القرآن أنزل من بعده  
 بدهر طويل وقد قال الله تعالى ذكره هو سما كم المسلمين من قبل وفي هذا ولكن الذي سما نامسليين  
 من قبل نزول القرآن وفي القرآن الله الذي لم يزل ولا يزال وأما قوله من قبل فان معناه من قبل  
 نزول هذا القرآن في الكتب التي نزلت قبله وفي هذا يقول وفي هذا الكتاب \* ونحو الذي قلنا  
 في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال  
 ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال ثنا الحسن قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح  
 عن مجاهد قوله هو سما كم المسلمين من قبل وفي هذا القرآن **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين  
 قال ثني حجاج قال قال ابن جريح قال مجاهد من قبل قال في الكتب كلها والذكر وفي هذا  
 يعني القرآن وقوله ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس يقول تعالى ذكره  
 اجتبأكم الله ومما كم أيهم المؤمنون بالله وآياته من أمة محمد صلى الله عليه وسلم مسلمين ليكون  
 محمد رسول الله شهيدا عليكم يوم القيامة بأنه قد بلغكم ما أرسل به إليكم وتكونوا أنتم شهداء  
 حينئذ على الرسل أجمعين أنهم قد بلغوا أممهم ما أرسلوا به إليهم \* ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل  
 التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة هو  
 سما كم المسلمين من قبل قال الله سما كم المسلمين من قبل وفي هذا يكون الرسول شهيدا عليكم بأنه  
 بلغكم وتكونوا شهداء على الناس أن أرسلهم قد بلغتهم وبه عن قتادة قال أعطيت هذه الأمة ما لم  
 يعطه الأنبياء كان يقال للنبي اذهب فليس عليك حرج وقال الله وما جعل عليكم في الدين من  
 حرج وكان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم أنت شهيد على قومك وقال الله لتكونوا شهداء على  
 الناس وكان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم سل تعطه وقال الله ادعوني أستجب لكم **حدثنا**  
 الحسن قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال أعطيت هذه الأمة لأن تأم ببطها الأنبي

مرتبة الانسانية الى خضوع  
 الحيوانية ومنهم من عشي على  
 أربع واسجدوا بالنزول الى مرتبة  
 الحيوانية والتجهم والشجر بسجدان  
 واعيدوا ربكم يجعل الطاعة خاصة  
 له وافعلوا الخير عرافة الله في جميع  
 أحوالكم لعلكم تفلحون بالوصال  
 وما هدوا في الله حق جهاده بجهاد  
 النفس بتزكية بأداء الحقوق وترك  
 الخطيئة وجهاد القلب بتصفية  
 وقطع تعلقه عن الكونين وجهاد  
 الروح بتجلبته بافناء الوجود في  
 وجوده هو اجتبأكم لهذه الأكرامات  
 من بين سائر البريات ولولا أنه  
 اجتبأكم ما اهتديتم اليه كما قيل  
 \* فلولاً كم ما عرفنا الهوى \*  
 وما جعل عليكم في دين العشق  
 وهو السبر الى الله من ضيق من  
 تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا  
 والسير الى الله من سنة إبراهيم الى



كان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم اذهب فليس عليك حرج فقال الله وما جعل عليكم في الدين من حرج قال وكان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم أنت شهيد على قومك وقال الله لتكونوا شهداء على الناس وكان يقال للنبي صلى الله عليه وسلم سل تعطه وقال الله ادعوني أستجب لكم ﴿القول في تأويل قوله تعالى ﴿فَأَقِمْ الصَّلَاةَ وَآتِ الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾﴾ يعني تعالى ذكره بقوله فأقيموا الصلاة

وآتوا الزكاة يقول فأدوا الصلاة المفروضة لله عليكم بحضرة

وآتوا الزكاة الواجبة عليكم في أموالكم واعتصموا بالله يقول

وثقوا بالله وتوكلوا عليه في أموركم فنعيم المولى يقول

فنعيم المولى الله لمن فعل ذلك منكم فأقام الصلاة

وآتى الزكاة وجاهد في سبيل الله حتى

جهاده واعتصم به ونعم النصير

يقول ونعم الناصر هو الله على

من بغاه بسوء

(تم)

(تم الجزء السابع عشر من تفسير ابن جرير الطبري - ربه الجزء

الثامن عشر أوله (سورة المؤمنون))

ذاهب إلى ربي سبدين هو وماكم

المسلمين في الأزل وهو في هذا الظهور

وانما قدم الرسول لأن روحه في ظرف

الازل مقدم أول ما خلق الله روحه

فهو مشرف وقتئذ على أرواح أمته

وبعد ذلك خفيت أرواح أمته

مشرفين على أرواح غيرهم وفي

سورة البقرة اعتبر طرفي الآل فوقع

الحتم على الرسول وعلى شهادته

فأقيموا الصلاة وامنوا بالسير والمخرج

إلى الله والتعظيم لأمره وآتوا الزكاة

يدعوا الخلق إلى الله والشفقة عليهم

واعتصموا بحبل الله حتى تنصروا

الله هو مولى أفنائكم عندكم فنعيم

المولى في أفناء وجودكم ونعم النصير

في إبقائكم بربكم والله أعلم

وصلى الله على سيدنا محمد

وآله وأصحابه الطيبين

الطاهرين وذرياتهم

وسلم تسليما كثيرا

دائما أبدا إلى

يوم الدين

(تم)



﴿ فهرست الجزء السابع عشر من تفسير الامام ابن جرير الطبري ﴾

صفحة	صفحة
٢١	٢٢ ﴿تفسير سورة الانبياء﴾
٢٦	٣ تأويل قوله بل قالوا انهم غفلات احلام الآية
٦٩	٦ وبيان ما نقوله المشركون عليه
٧٥	٧ ببيان أن القرآن فيه شرف لمن اتبعه
٧٩	٨ ببيان أن الله يطبق على الزوجة
٨١	٩ ببيان وجه استحالة أن يتخذ الله لهوا
٨٥	١٠ تأويل قوله أم اتخذوا من دونه آلهة الآية
٨٧	١١ وبيان عجز المشركين عن الاتيان بالحجة
٩٢	١٥ ببيان كون السموات والارض كانتا خلوا
٩٩	من المطر والنبات فصورهما الله لما هما عليه
١٠٢	من المنافع وأن ذلك هو المراد بالرتق وانفتح
١٠٦	١٦ تأويل تسوية وجعلنا السماء سقفا محفوظا
١١٢	١٧ وبيان معنى القلائد
١١٨	١٩ ببيان ما في طبع الانسان من الجهل وأنه يورث
١٢٢	٢٥ تأويل قوله واضع الموازين القسط الآية
١٢٦	وبيان أن خفة الميزان وثقله بما ذا يكونان
١٢٨	٢٦ ببيان الخلاف في الفرقان الذي اتاه الله موسى
١٣٢	٢٨ ببيان ما فعله ابراهيم عليه السلام بالآلهة
١٣٨	وذكر السبب في ذلك
١٤٢	٣١ ببيان أن القوم لما عارضوا ابراهيم عليه
١٤٨	السلام أتوا بما هو حجة عليهم وهو معنى
١٥٢	نكسهم على رؤسهم
١٥٨	٣٣ ببيان ما فعله القوم في احراق ابراهيم وما أكرمه
١٦٢	الله به
١٦٨	٣٤ ذكر نزول ابراهيم بالشام وذكر طرف من فضائلها
١٧٢	٣٨ ببيان ما حكم به داود وسليمان في الحرب
١٧٨	٤١ ذكر ما فعله داود من صنعة الدروع
١٨٢	٤٢ ذكر ما أعطيه سليمان من تسخير الرياح
١٨٨	٤٣ ذكر قصة ايوب
١٩٢	٥٨ تأويل قوله واسمعي وادري وهذا الكفل
١٩٨	وبيان ذى الكفل من هو وذكر طرف من تاريخه

( فهرست الجزء السابع عشر من تفسير النيسابوري الموضوع بهامش ابن جرير )

صفحة	صفحة
٥٩	٣ ( تفسير سورة الانبياء )
انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم	٤ بيان تعلق آخر سورة طه بأول هذه السورة
٦٢ بيان الدليل على كون النبي أفضل من الملائكة	٤ بيان ما احتج به المعتزلة على أن القرآن
٦٣ تأويل تلك الآيات	محدث وما رآه عليهم
٦٦ ( تفسير سورة الحج )	٦ بيان أن شبه الطاعنين في نبوته باطلة
٦٧ بيان ما استدلل به على أن المدوم شيء وجرايه	١٠ تأويل تلك الآيات
٦٨ بيان كون بعض الجدال ليس مذموما	١٢ تفسير قوله أم اتخذوا آلهة من الأرض الآية
٧١ بيان تحقيق قوله ان كنتم في ريب الآية	١٣ بيان ما للفسرين في آية لو كان فيهما آلهة
٧٤ بيان أن الأديان ستة واحدة والله والباقي الشيطان	١٥ بيان أن كلام المعتزلة والاشاعرة قائل انه
٧٧ تأويل تلك الآيات	لا يقال لله لم فعلت وما في ذلك من التعليل
٧٨ تفسير قوله ان الله يدخل الذين آمنوا والآيات	١٧ بيان الرق الذي كانت عليه السموات والأرض
٨٠ بيان ما يستوي فيه المكي والآفاقي ما هو	١٩ بيان الخلاف في معنى الثلاث
٨٢ ذكر الكعبة وبنائها	٢٠ بيان ما ذهب اليه الفخر من أن الحرككة
٨٤ بيان أن الاكل من الهدى واجب أم مندوب	السماوية صنف واحد وما في ذلك من الاشكال
٨٦ بيان ما للفسرين في قول الزور الخ	٢٥ بيان المراد بحجة من خردل
٨٩ بيان معنى الخمتين	٢٦ تأويل تلك الآيات
٩٠ بيان ما قبله أهل الجاهلية من تلويثهم	٢٩ تفسير قوله ولقد آتينا ابراهيم رسده الآيات
الاوثان وحيطان الكعبة بدم القرابين	٢٣ بيان ما نسب له الطاعنون في عسمة الانبياء
٩٤ تأويل تلك الآيات	وردشهم عليهم
٩٦ تفسير قوله وان يكذبوك فقد كذبت الآيات	٣٤ بيان ما قاله ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار
وبيان القراءات والوقوف فيها	٣٥ بيان كيفية برد النار على ابراهيم وما قيل فيه
١٠٠ ذكر خبر حنظلة بن صفوان عليه السلام	٣٨ بيان حكومة داود وسليمن وجواز الاجتهاد لهما
١٠٢ بيان ما قالته الاشاعرة في غفران الذنوب	٤٠ بيان كيفية تسبيح الجبال مع داود
١٠٤ ذكر خبر الغرائقي وما قيل في حديثها	٤١ بيان ما قاله الجبائي في الجن والرد عليه
١١٥ بيان بعض ما استدلل به الشافعي على رعاية	٤٢ ذكر حكاية أيوب عليه السلام
وجوب المماثلة في القصاص	٤٨ بيان ما قيل في ذي الكفل
١١٨ تأويل تلك الآيات	٤٨ ذكر خبر يونس وأنه المراد بذي النون
١٢٤ تفسير قوله ألم تر أن الله سخر الآيات وبيان	٥١ ذكر خبر زكريا عليه السلام
القراءات والوقوف فيها	٥٢ تأويل تلك الآيات
١٣٢ بيان ما كان يفعله المشركون بالاله نام من	٥٥ تفسير قوله ان هذه أمكم الآيات وبيان
طلبها بالزعفران والعسل	القراءات والوقوف فيها
١٤٣ تأويل تلك الآيات	٥٦ بيان ما ورد في افتراق الامة المحمدية











